

سَمَاحَةُ آيَةِ اللَّهِ الْعَظِيمِ  
الْشَّيْخِ حُسَيْنِ الْمَظَاهِرِيِّ  
مَدَّ اللَّهُ أَمَلَهُ

فِي الْفَنَائِكِ فِي

الْأَكْبَادِ وَالْأَكْوَادِ

وَشُؤْنِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ

أَعْرَافُ  
الْشَّيْخِ مُحَمَّدٍ مَلَايِكَةُ

الْبَهْرَةِ الدَّارِ



سَمَاحَةُ آيَةِ اللَّهِ الْعُظْمَى  
الْشَّيْخِ حُسَيْنِ الْمَظَاهِرِيِّ  
مُذَقَّلُهُ الْعَالِي

دِرَاسَاتُ فِي  
الْأَسْأَلِ الْأَوَّلِ

وَشُؤْنِ الْحِكْمَةِ الْعَمَلِيَّةِ

أَعَدَّهُ  
الْشَّيْخُ مُحَمَّدُ هَلَالِي نَزَادِي

الجزء الأول



سرشناسه	: مظاهری، حسین، ۱۳۱۲ -
عنوان و نام پدیدآور	: دراسات في الأخلاق و شؤون الحكمة العملية / حسين المظاهري
مشخصات نشر	اصفهان: مؤسسه فرهنگی مطالعاتی الزهراء و دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، شعبه اصفهان، ۱۳۸۹ -
مشخصات ظاهری	: ج
فروست	: مجموعه آثار؛ ۲۲، ۲۳، ۲۴. اخلاق؛ ۱، ۲، ۳
شابک	: (دوره) ۱-۲۴-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸: ۲۱۰۰۰۰ ریال؛ ج ۱: ۸-۲۵-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸، ۷۰۰۰۰ ریال؛ ج ۲: ۵-۲۶-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸؛ ج ۳: ۲-۲۷-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸
وضعیت فهرست نویسی	: فیبا
موضوع	: اخلاق اسلامی
رده بندی کنگره	: ۱۳۸۹ ۶۲۵۴م/۲۴۷/۸ BP رده بندی دیویی: ۲۹۷/۶۱
شماره کتابشناسی ملی	: ۲۲۵۶۵۶۲



## دراسات في الأخلاق و شؤون الحكمة العقلية (المجلد الأول)

سلسلة المؤلفات - ۲۲، الأخلاق / ۱

تأليف: سماحة آية الله العظمى المظاهري «مد ظله العالی»

اعداد و نشر: «مكتب الإعلام الإسلامي التابع لحوزة قم العلمية - فرع إصفهان»

و «مؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية»

الطبعة: الأولى - ۱۴۳۲ هـ ق / المطبعة: القلم

الكمية المطبوعة: ۱۰۰۰ نسخة / ثمن الدورة: ۲۱۰۰۰ تومان

شابک (الدورة): ۱-۲۴-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸ شابک ج ۱: ۸-۲۵-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸

جميع الحقوق محفوظة و مسجلة لمكتب الإعلام الإسلامي التابع لحوزة قم العلمية - فرع إصفهان

و لمؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية

التوزيع: ( ۱ ) مكتب الإعلام الإسلامي - فرع إصفهان؛ الهاتف: ۲۲۰۸۰۰۵ - ۰۳۱۱

( ۲ ) مؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية؛ الهاتف و فکس: ۴۴۶۳۶۷۱ - ۰۳۱۱

## بسم الله الرحمن الرحيم

نخستین بارقه‌ی وحی - که سرآغاز تمدن شکوهمند اسلامی بود - سخن از خواندن داشت؛ و خداوند آموزگار، که قلم در کار می‌کند، تا آدمی را بیاموزاند.

وحی «بیان» بود، و سخن و سیره‌ی مصومان - علیم السلام، که همانا پاکان و باورمندان امتند - «قمین» آن. و چنین شد که هر چند عصر «بیان» کوتاه بود، اما دوره‌ی «قمین» - که اصالت عصر مصومان را در برداشت - به دلالت و امر همانان، تا روزگار ما و تا روز بازپسین، ادامه خواهد داشت.

تلاش ما و تکاپوهای فکری / فزاینده‌ی دانیان مسلمان، از این رهگذر - که نشان از علم‌جویی و حقیقت‌طلبی آنان دارد -، بسیار ارزشمند است؛ و از آن رهگذر - که نشانگر امتداد عنصر قمین است -، بسیار مقدس، چه بر این باور، قمین - و به دیگر سخن: پژوهش - در چشم کردن توتیای غباری است، که از کوی مصومان برخاسته و در فضای فزاینده‌ی مسلمین، پراکنده شده است.

«مرکز مطالعات اسلامی» وابسته به پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی، و سامان‌یافته در معاونت پژوهش دفتر تبلیغات اسلامی حوزه‌ی علمیه‌ی قم، شعبه‌ی اصفهان، بر همین اساس به‌کام باید که مراکز پژوهشی ایران اسلامی، با تعریف مأموریت و قمین مخاطبین خود، سلسله‌ای از طرح‌های پژوهشی را به اجرا گذارد؛ تا در غنای بیشتر دانش‌مایی مسلمین بکوشد، و در این راه پرشکوه نصیبی فراهم خود آورد.

آنچه هم‌اکنون در قالب این دفتر فراروی خواننده‌ی ارجمند است، یکی از ثمرات آن کوشش است؛ و امید تا قبول نظر مردم صاحب نظر شود.







## كلمة عن هذه الطبعة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله باسط النعمة؛ والصلاة والسلام على نبيه وأهل بيته أصحاب الحكمة والرحمة.

وبعد؛ فقد أخبر العزيز في آي من التنزيل المبارك أنه لانهمة تفضل بها على العباد أكرم من بعثه مُتَتَمِّم الخلق الحسن صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فامتَنَّ به عليهم، وجعلهم مرحومين به!. ومن نعمائه - عزَّ وعلا! - على الأمة المرحومة الرَّشيدة، أن بعث في كلِّ عصرٍ رجالاً من خيار عباده، يزيلون عنهم رذائل الصفات ويُنشئون فيهم فضائلها؛ وذلك بتبيينهم المكارم وما يضادها، وتثبيتهم إياها في نفوسهم؛ فهم مُعَلِّمُوا الأمة وورثة أهل العصمة الكبرى عليهم السلام بلا مُدَافِع.

وقد سلك في عصرنا هذا المسلك جمٌّ من أصحاب النفوس المهذَّبة البالغين أعلَى مراتب السِّداد، منهم شيخنا الأستاذ الفقيه الورع آية الله العظمى الشيخ حسين مظاهري - جعله الله في رعيه وبلغه مناه وأقصى ما يتمناه! -، فقام بهذا الأمر الخطير الهامُّ في حَقلي التدريس والتأليف المباركين منذ خمسين سنةٍ خلَّتْ، وهو مجتهدٌ فيها بما هو فوق الجِدِّ والاجتهاد. وقد أحسن وأجاد حيث ألقى على مستفيديه دوراتٍ كاملة من مباحث هذا



العلم الذي يُعدُّ أشرف العلوم من غير ريبٍ وارتياحٍ.

هذا من ناحية، ومن ناحيةٍ أخرى ألف بين حينٍ وحينٍ في ساحات هذا العلم الشَّتية رسائل وكتباً كثيرةً، بين الصُّغار والكبار، عالج فيها كثيراً من المسائل المبحوث عنها فيه. ثمَّ إنَّه - أطال الله بقاءه! - ركَّز حيناً من دهره على مشروع تدوين مجموعةٍ علميَّةٍ تحتوي على جميع ما يتعلَّق بالأخلاق الإسلاميَّة السَّامى، وذلك بأطروحةٍ تبلغ عشر مجلِّداتٍ، تجمع بين الأخلاق وبين الأخلاقيَّات - حسب ما اصطَلح عليه الشَّيخُ الأستاذ - و بين أسرار العبادات وبين تدبير المنزل وسياسة المدن؛ مُجْتَبِئاً فيها عَمَّا اصطَلحت عليه الحكماء فوجد سبيله إلى مسفوراتِ الأخلاقيِّين، وما ذلك إلَّا ليكون نفعها أعمَّ، فيستفيد منها كلُّ من يتمكَّن من الاستِضاءَة من هذه المتون وأشباحها.

ثمَّ إنَّه - متَّعنا الله بطول حياته! - قد فرغ عن جزءٍ من هذا المشروع قبل أن يلقى عَصَا التَّرحال في أصفهان - صينَتْ عن الحدَّان! - وحوزتها المباركة العلميَّة؛ فقام ولَّده العزيز أخونا في الله ذوالفضائل والمكارم الشَّيخُ محمَّد حسن مظاهري - زَيْنَه الله بالطَّافه! - بمهمَّة تحقيق الكتاب وإخراج الجزء الأوَّل منه إلى النُّور، ليزيِّن عالمَ النُّشر به؛ فلله دُرُّه وعليه أجره!.

وبعد أن هاجر ساحة الشَّيخ الأستاذ إلى بلدتنا المباركة، حالت بينه وبين إتمام هذا المشروع عوائقٌ، منها بحوثه في مختلف العُلُوم الإسلاميَّة ودراساته العُليا في مجالي الفقه وأصوله؛ فلم يخرج من قلمه الشَّريف أزيد من مباحث الأخلاق، وبقي ما يرجع إلى الأخلاقيَّات وأسرار العبادات على عاتق التَّوفيق؛ لعلَّ العزيز الأعلى يوفِّقه لإتمام هذا الكتاب القِيَم - وما ذلك على الله بعزيز! -.

ثمَّ إنَّه تعالى قد وفَّق أصحاب الفضل والفضيلة في مكتب الإعلام الإسلاميِّ التابع لحوزة قم العلميَّة - حرَّسها الله عن نوائب الزَّمان! - فرع أصفهان ليقوموا بنشر ما خرج من



هذا الكتاب من قلم المؤلف الشريف إلى الأوساط العلميّة؛ فوافق الشّيخ الكريمُ هذا الطّلب وأجابهم بالقبول. فطلب إليّ صديقاى الفاضلان ولدُ الأستاذ الشّيخ محمّد حسن مظاهري ومدير مكتب الإعلام الإسلاميّ فرع أصفهان الشّيخ حبيب رضا أرزاني - حفظهما الله - ، أن أنظر في الكتاب؛ كما وقد أجاز الشّيخ الأستاذ أن أجدّد عباراته حسب ما يختلج ببالي القاصر، فجال فيه نظري؛ وله الحمد - سبحانه وتعالى! - وحده حيث وفّقني للإستنارة من أنوار هذا الدّرّ اليتيم قبل أن ينسلك في سلك المطبوع.

ثمّ يجدر بي أن أشيرَ إلى أنّي ترجمتُ الكتاب إلى اللّغة الفارسيّة مُهذّبًا ومُلخّصًا، وذلك خدمةً لأبناء لغتنا الكريمة، فجاء في مجلّد كبير، عسى الله أن يُوفّقني لنشره. وهناك أبحاث تتعلّق بهذا الكتاب، كمنهجيّة الأستاذ وعيونه فيه، وقيّمته بين أترابه، وما ذكره جمعٌ من الأعلام حوله بعد أن طُبِع المجلّد الأوّل منه، وإشارة خاطفةٍ إلى ما بقي من أبحاث الكتاب و...، أشرنا إليها في التّقديم على النّصّ الفارسيّ.

والآن وأنا أفرغ من هذا العمل، أبتهل إلى الله - سبحانه وتعالى! - وأدعوه ليطول في حياة شيخنا الأستاذ، ويجعله في حفظه ورعيه، ويُوفّقنا لرتوي من معين علمه الفدّ؛ إنّه خيرُ مُوفّقٍ ومعينٍ!

وسلامٌ على جميع عباد الله الصّالحين

أقلُّ تلامذة الشّيخ الأستاذ

مجيد هادي زاده

- آتاه الله الحُسنى وزيادة! -

١٣٨٩ / ١١ / ٢٥





# المدخل

أهميّة علم الأخلاق  
تطوّر التّأليف الأخلاقيّة في الثّقافة الإسلاميّة  
سيرة التّأليف في مصادر الأخلاق  
حاجة الفنّ إلى كتاب حديث ...  
أهمّ مميّزات هذا الكتاب ...  
أسلوب الكتاب و محتواه





## أَهْمِيَّةُ عِلْمِ الْأَخْلَاقِ

إنَّ أَهْمِيَّةَ الْأَخْلَاقِ فِي الْإِسْلَامِ مِمَّا لَا شَكَّ فِيهِ، لِأَنَّهُ - مضافاً على ركنيَّته في الإسلام في عرض العقائد و الأحكام - اسباب صلة الإنسان بربه الكريم و إنَّ هذه الصِّلة هي الغاية المتوخاة من أصل وجود الإنسان لأنه أعظم الكمالات و أتمُّها و لا يكمل الإنسان - كماله المقدر له - إلا إذا سار على الخطِّ الذي رسمه الله تعالى له في تشريعه العظيم و السبيل الذي جهد الأنبياء و أوصياؤهم و تابعوهم في الأسرة و الأحوال الشخصية بعموم، أم في الاقتصاد، أو السياسة و غير ذلك ممَّا يحتاج إليه، لا يتمُّ إلا بالطريقة الأخلاقية التي تتبناها هذه الشريعة القويمة.

و نستطيع أن نفهم ذلك من أمثال قول الرسول الكريم ﷺ «إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ»<sup>(١)</sup>

هذا و لو كان شيء أعظم عند الله من الأخلاق لا ختصَّ به نبيه العزيز، سيّد الكائنات و أشرف الخلائق حين اتنى عليه في كتابه، فقد أظهر أَهْمِيَّةَ الْأَخْلَاقِ و قيمتها حين امتنَّ على رسوله الكريم بقوله ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

وَبِمَا أَنَّ علم الأخلاق من العلوم التي تهتمّ بالإنسان ودراسة أحواله المختلفة وما يتصل بذلك من معارف وعلوم أخرى، يبحث عن الفضائل وكيفية اقتنائها وجعل النفس تتحلّى بها، و يبحث أيضاً عن ما يقابلها من الرذائل وكيفية توقيها وجعل النفس تنفر عنها، مما له أثر كبير في تطبيق شرعة الدين الحنيف وما يتصل بذلك من معالجة المظاهر الإجتماعية والإقتصادية والثقافية والسياسية المختلفة. ومن ثم تكتسب الأخلاق أهمية فائقة في ديننا الاسلامي الأصيل، سيما وإنّ رسولنا الأكرم ﷺ يُعدّ المعلم الأول للأخلاق والمثال الذي يقتدي به، قال تعالى ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (١).

وكذلك كان الأئمة الهداة عليهم السلام من بعده نماذج حيّة زينت صفحات التاريخ الاسلامي بالأخلاق القويمة والسيرة الرشيدة الفاضلة، التي تحكي سيرة جدّهم ﷺ ولا ريب في ذلك، لأنه قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (٢).

ومما يؤسّف عليه أنّه مع أهمية هذا العلم وماله من تأثيرات إيجابية في تهذيب النفس وتقويمها تكاد حوزاتنا العلمية والمجامع الثقافية تخلو من هذه الدراسات البناءة، ويكاد يكون الإهتمام بهذا العلم مفقوداً، بل صار هذا الفنّ الفريد في عصرنا الحالي يتيمّاً مجهولاً، ولقد اجاد ابو حامد الغزالي في مقدّمة «إحياء علوم الدين» حيث يقول: «فأمّا علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح ممّا سمّاه الله سبحانه - في كتابه: فقهاً وحكمة وعلماً وضياءً ونوراً وهدايةً ورشداً، فقد أصبح من بين الخلائق مطويّاً وصار نسياً منسياً». (٣)

ومع انتصار الثورة الإسلامية المباركة في ايران الإسلامي، أضحت الإهتمام بهذا العلم كأحد العلوم الاساسية التي أولتها الثورة الإسلامية جانباً كبيراً من الأهمية. لأنّ ثورة



شعبنا المسلم المظفرة لم تتناول تغيير الجوانب المادّية فقط بل تغيير النهج الثقافي و التربوي و البنيان الفكري الأخلاقي هو الغرض العظيم الآخر في ظلّ هذا التحوّل العميق.

و يعدّ قائد الثورة الاسلاميّة الكبير، العارف الفقيه، السيّد الامام الخميني (اعلى الله كلمته و درجته) مثلاً للأخلاق الكريمة في عصرنا هذا، قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾. <sup>(١)</sup> بل وإنّه عليه السلام من أعظم أساتذة هذا الفنّ و أجلّهم في هذا القرن، جزاه الله تعالى عن هذا العلم خير الجزاء و أمّته.

و الإمام (رضوان الله عليه) الذي ما انفكّ يُوصي بهذا العلم و يهتمّ بمريديه و يشجّع على إنتشاره في حياته، لم ينس ذلك حتّى في وصيّته الإلهيّة السياسيّة حيث يقول: «إنّ الإهتمام بالعلوم المعنويّة الروحيّة من قبيل علم الأخلاق و تهذيب النفس و السّير و السلوك إلى الله تعالى (رزقنا الله وإيّاكم) يُعدّ من الجهاد الأكبر، و من صميم احتياجات الإسلام العزيز و الدّولة الاسلاميّة، و يجب وضع البرنامج اللازمة لتحقيق هذا الهدف، و إعداد المعلّمين المقتردين من خيرة أبناء الحوزات العلميّة لتعليم هذه العلوم و تعلّمه». <sup>(٢)</sup>

و من هنا تظهر أهميّة الحديث عن الأخلاق و الدّعوة إليها خصوصاً في عصرنا هذا، الذي طغت فيه الدّعوات المادّية الماكرة، و ضاعت الفضائل الإنسانيّة النيرة، و ابتعد الناس رويداً رويداً عن دينهم، و جهلوا صلتهم بخالقهم العظيم غاية الجهل، فوَقعت نتيجة لذلك الفجائع العظيمة الثقافيّة و ظهرت مظاهر الظلم و الاستبداد و التفرقة العنصريّة و عمّت الجهالة و فشت الضلالة.

هذا كلّه لُبعد الناس عن الأخلاق القويمة و تركية النفوس و تهذيبها، فلا حياة لنا في هذا العصر و لا سعادة نرجوها و لا خير نأمله إلّا في إعادة أوصل الصّلة بالله تعالى و بمبادئ ديننا الحنيف و التمسك بالأخلاق الإلهيّة و العمل بما تستوجبه لإيجاد المدينة

الفاضلة و تهئية مقدمات الفرج.

## تطور التآليف الأخلاقية في الثقافة الإسلامية

بما تظهر من اهمية الحديث عن هذا العلم الإلهي، قد انتشرت في العالم الإسلامي، مصنفات وموسوعات هامة في الأخلاق و تركية النفس، وهي كثيرة يصعب استقصاؤها في مثل هذه المقدمة الموجزة، و لكن في هذا الموقف نذكر سيراً مخلصاً لأهم التآليف الأخلاقية لتبيين موقع هذا الكتاب من بينها تاركين القسم الأكبر منها للمعاجم المختصة بهذا الموضوع.

١- رسائل اخوان الصفا و خلان الوفاء: كان في القرن الرابع من الهجرة جماعة مجهولوا الهوية على ميولهم، باسم «اخوان الصفا» صنفوا رسائل تشتمل على خلاصة جل علوم زمانهم و مقصدهم على ما يتيوه تصفية الشريعة من الأوهام و الأباطيل. و إنهم قد درسوا الأخلاق إلى جانب تفكراتهم العقلية و لذا قد بحثوا فيها من وجهة النظر العقلية و الاذواق العرفانية.

٢- السعادة و الأسعاد في السيرة الإنسانية: إن الشيخ أبالحسن العامري النيسابوري (م ٣٨١ هـ) من أول المحققين الذين ألفوا تأليفاً مستقلاً في الأخلاق و في كتابه هذا اقتبس المفاهيم الأخلاقية من كتب افلاطون و ارسطو و مزج هذه المفاهيم بالنكات العقلية و الأوامر الحكيمية.

٣- تهذيب الأخلاق و تطهير الاعراق: كان الشيخ ابو على مسكويه (٤٢١ - ٣٢٥ هـ) من أفضل الحكماء الإسلاميين، فهو من أول من بحث الأخلاق من وجهة النظر العقلية الصرفة.

إنَّ موضوع كتابه هذا «السعادة» وقد نظمته في سبعة أبواب و هو مجموعة من الآراء الأخلاقية لأفلاطون و أرسطو و جالينوس و أحكام الشريعة الإسلامية و على رأيه أنَّ الأخلاق صادرة من النفس و لذا قد بحث في صدر كتابه عن معرفة النفس و القوى النفسية. له بعض التأليف الأخلاقية الأخرى كـ «الفوز الأكبر» و «الحكمة الخالدة».

٤ - إحياء علوم الدين: و هو موسوعة أخلاقية للشيخ ابى حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (٥٠٥ - ٤٥٠ هـ) و أهم كتبه و تأليفه و قد سلف كلامه المبيّن عن غرضه من تصنيف كتابه هذا و أسّسه على أربعة أرباع و هى: ربع العبادات، و ربع العادات، و ربع المهلكات، و ربع المنجيات و صدره بكتاب العلم، ثمَّ أنه لخصَّ هذا الكتاب بإسم «كيمياي سعادت».

٥ - المحجّة البيضاء في تهذيب الإحياء: إنَّ هذه الموسوعة لأعظم الحكماء الإلهيين و المحدثين، محمد بن المرتضى، المدعوّ بالمولى محسن الفيض الكاشانى (١٠٩١ - ١٠٠٦ هـ)، من تلامذة صدر متألهة الإسلام أعلم الحكماء و الفلاسفة، المولى صدر الدين الشيرازي و صهره.

إنَّ كتابه هذا بمنزلة التنقيح و التصحيح لإحياء الغزالي، قال (رحمه الله) في بيان غرضه من تأليفه:

«... كان أكثر الأخبار المروية فيه (أي إحياء علوم الدين) مسندة عن المشهورين بالكذب و الافتراء على الله و رسوله ممّن لا وثوق بأقوالهم مع وجود ما يطابق العقل منها و الدين، في أحاديثنا المروية عن أهل العصمة و الطهارة و أهل بيت الوحي و السفارة (صلوات الله عليهم أجمعين) ببيان أحسن و طريق اتقن و كان فيه من الحكايات العجيبة و القصص الغريبة المروية عن الصوفية... إلى غير ذلك من الأمور التي كان تشمئز عنها قلوب أهل الحق من الفرقة الناجية الامامية... فرأيتُ أن أهذبّه تهذيباً يزيل عنه ما فيه من



الوصمة والعيب وأبني مطالبه كلها على أصول أصليّة محكمة لا يتطرّق إليها شك ولا ريب وأضيف إليها في بعض الأبواب ما ورد عن أهل البيت عليهم السلام و شيعتهم في ذلك الباب من الاسرار والحكم المختصة بهم...»<sup>(١)</sup>

٦- جامع السعادات: للشيخ الجليل والحكيم المتأله، المولى محمد مهدي النراقي (١٢٠٩ - ١١٢٨ هـ)، وهو أحسن الكتب التي عرضناها وأتمها في موضوع الأخلاق، قال في الذريعة: «هو أجمع كتاب أخلاقي للمتأخرين و ترجمه إلى الفارسيّة مع بعض تغييرات قليلة ولد المؤلف المولى أحمد بن مهدي النراقي (م ١٢٤٥ هـ) وسماه معراج السعادة».<sup>(٢)</sup>

قال النراقي في مدخل هذا الكتاب: «ونذكر أولاً بعض المقدمات النافعة في المطلوب، ثمّ نشير إلى أقسام الأخلاق ومبادئها من القوى ونضبطها باجناسها وأنواعها ونتائجها و ثمراتها، ثم إلى المعالجة الكلّية لذمائم الأخلاق والجزئية لكل خلق مذموم ممّاله اسم مشهور وما ينشأ عنه من الأفعال المذمومة وفي تلوه نذكر ضده الحمود وما يدلّ على فضله عقلاً و نقلاً، لأنّ العلم بفضيلة كلّ خلق والمداومة على آثاره أقوى علاج لإزالة ضده ولا نتابع القوم من تقديم الرذائل بأسرها على الفضائل، بل نذكر أولاً ما يتعلّق بالقوّة العقلية من الفضائل والرذائل على النحو المذكور، ثمّ ما يتعلّق بالغضبيّة، ثمّ ما يتعلّق بالشهويّة، ثمّ ما يتعلّق باثنتين منها أو ثلاث، لأنّ ذلك أدخل في ضبط الأخلاق، ومعرفة أضدادها، والعلم بمبادئها واجناسها، وهو من أهمّ الأمور لطالبي هذا الفنّ. وما تعرّضتُ لتدبير المنزل و سياسة المدين، لأنّ غرضنا في هذا الكتاب إنّما هو مجرد إصلاح النفس وتهذيب الأخلاق و سميته بجامع السعادات ورتبته على ثلاثة أبواب...»<sup>(٣)</sup>

وقال الشيخ الأستاذ محمد رضا المظفر عميد كليّة الفقه في النجف الأشرف، في مقدّمته

لهذا الكتاب: «وأمّا أسلوبه العلمي، فقد بناه مؤلفه من أوله إلى آخره على نظرية الوسط و الاطراف في الأخلاق، تلك النظرية الموروثة من الفلسفة اليونانية وقد بحث عنها المؤلف في الجزء الأول - ص ٥٩ -، وليس من حقنا أن نناقشها ولا يمتازها هذا الكتاب وحده، فإن شأنه في الإعتماد على هذه النظرية الأساسية شأن سائر كتب الأخلاق الإسلامية العلمية»<sup>(١)</sup>.

و من مميزات هذا الكتاب، جعل أساس تقسيمه فيه على القوى الثلاث العاقلة و الشهوية و الغضبية و قد علّلها بأن: «جميع الفضائل و الرذائل لا تخرج عن التعلق بالقوى الثلاث»<sup>(٢)</sup>.

ثم ذكر لكل من القوى ما يتعلّق بها من اجناس الرذائل و الفضائل ثم ذكر أنواعها و طبّق على كلّ نوع نظرية الوسط و الاطراف، و هذا أمر لم يسبقه أحد كما أدّعى نفسه، فقال: «اعلم أنّ احصاء الفضائل و الرذائل و ضبطها و إدخال البعض في البعض، و الإشارة إلى القوة الموجبة لها على ما فصلناه، ممّا لم يتعرّض له علماء الأخلاق بل إنّما تعرّضوا لبعضها و يظهر من كلامهم في بعض المواضع المخالفة في الإدخال»<sup>(٣)</sup>.

## سيرة التأليف في مصادر الأخلاق

ممّا سبق من ذكر تطوّر التأليف الأخلاقية الإسلامية نستطيع أن نقسّم مصادر علم الأخلاق إلى أربعة مجاميع متميّزة:

المجموعة الأولى: الكتب الأخلاقية الفلسفية: من أمثلة هذه المجموعة «السعادة و

٢ - جامع السعادات، ١/ ٦٦.

١ - جامع السعادات، ١ / ٧١.

٣ - جامع السعادات، ١ / ٧٢.

الاسعاد» و«تهذيب الأخلاق» وغيرها.

والملاحظ على هذه المجموعة ما يلي:

الف - التأثير بالآثار اليونانية، مما أدى اضمحلال الاستفادة من المسائل المعنوية و الاخروية، ذات الأثر القيم في تربية النفس و تركيتها، وقد أصبح الأساس الذي تركز عليه هذه الكتابات هو المنافع المادية و المعايير العقلية و القيم الاجتماعية و حسب.

ب - أن الإطار الفكري للفيلسوف و الحكيم يتناول الإنسان كمتفكر و عالم، ولذا فإن تعامل الفيلسوف و الحكيم مع الإنسان ينحصر بالكمال الفكري له فقط، و هذه الطريقة ليست إلا نظرة ناقصة للإنسان.

صحيح أن للكمال العقلي أصالة متميزة، و لكن يجب أن لا تكون على حساب سائر الكمالات الإنسانية الأخرى، بحيث تهمل و لا يُعنى بها، و يبحث عن كمالات الإنسان من خلال زاوية ضيقة هي الكمال العقلي فقط. فهذا النوع من أسلوب اللامبالاة و التقصير في مراعاة سائر الجوانب الكمالية للإنسان هو بلا شك أسلوب ناقص في الدراسات الأخلاقية.

ج - يعتبر تهذيب النفس و بناؤها من التمارين الشاقة التي تتطلب همّة عالية و جهداً منقطع النظير و تربية طويلة الأمد. و أقل ما ينتظر من مصنفات الأخلاق في هذا السبيل هو أن تكون دليلاً و برنامجاً يعين الإنسان على تخطي صعاب و مشاق العملية التربوية.

و مما يؤسف عليه أن الكتب الأخلاقية الفلسفية تنقصها هذه الخصوصية، فهي غير كفؤة في هذا الجانب، و غير قادرة على احتواء قلب الإنسان و فكره، و بالنتيجة لم تترك أي أثر إيجابي في بناء الإنسان و تقويم خلقه.

د - أن هذه المجموعة من التصانيف الأخلاقية تزخر باصطلاحات و مطالب علمية و فنية كثيرة، و قد صُنفت بطرازٍ خاصٍ يصعب معه إدراك مضامينها بسهولة، بل لم يكن ذلك متيسراً لكل الفئات و الطبقات الاجتماعية ذات الثقافات المتباينة، و لهذا لم تجد لها طريقاً



بين عامة الناس، بل انحصرت بفئة إجتماعية خاصّة، وانحرمت منها كثير من الفئات. المجموعة الثانية: الكتب الأخلاقية العرفانية: من أمثلة هذه المجموعة «أوصاف الأشراف» و «رسالة السير والسلوك»<sup>(١)</sup> و «مثنوي معنوي»<sup>(٢)</sup> و «تذكرة المتقين»<sup>(٣)</sup> وغيرها.

وهذه المجموعة من الآثار الأخلاقية تحتوي على جوانب عملية و عرفانية تكشف عن صلة الإنسان مع نفسه و مع العالم المحيط به و مع خالقه. و تعتمد على أفكار و أقوال السالكين، و تبين طبيعة و أخلاق و قواعد العطاء من العلماء المتعبدين، الذين عرفوا بين الناس بأنهم أهل سير و سلوك عرفاني خاص. و من الطبيعي أن هذا القسم من العرفان، و الذي يُسمّى السير و السلوك لا يتناقض مع الأخلاق الإسلامية.

ولكن من الملاحظ على هذه المجموعة ما يلي:

الف - هذه الكتب تشتمل على طرق العرفاء العملية و الأخلاقية لأجل السير و السلوك و تخلو من المباحث العلمية و النظرية في مورد الأخلاق و الفضائل و الرذائل و طريقة كسب الفضائل و طرق معالجة الرذائل.

ب - يُستفاد من هذه الكتب و الرسائل لأولئك الذين طووا بعض المراحل من منازل تزكية النفس و السير، و قطعوا شوطاً فيها، لأنّها تشتمل على مباحث أخلاقية صعبة و رياضات طويلة شاقّة لتهديب النفس و تركيتها و لهذا فإنّ هذه المجموعة من الكتب و الرسائل أيضاً لم تكن صالحة لاستفادة كلّ الطبقات، سيّما عامة الناس، الذين هم أحوج

١ - للعارف العميد، السيد بحر العلوم، (م ١٢١٢ هـ).

٢ - للمولى، جلال الدين محمد بن بهاء الدين البلخي الرّومي (م ٦٧٢ هـ).

٣ - للعارف المتأخّر، الشيخ محمد البهاري الهمداني، (م ١٣٢٥).

أفراد المجتمع إلى دروس الأخلاق، لأنهم لم يكونوا قد أمضوا شيئاً من مراحل و منازل تركية النفس و السير، أو مقدّماتها.

المجموعة الثالثة: الكتب الأخلاقية الروائية: من أمثلة هذه المجموعة «أصول الكافي، كتاب الايمان و الكفر»<sup>(١)</sup> و «مكارم الأخلاق»<sup>(٢)</sup> و «المواعظ» و «الخصال»<sup>(٣)</sup> و «بحار الأنوار، كتاب الايمان و الكفر»<sup>(٤)</sup> و «تحف العقول»<sup>(٥)</sup> و «المحاسن»<sup>(٦)</sup> و غيرها.

و في تطوّر التآليف الأخلاقية لم نذكر هذه الكتب بين مصنّفات الفنّ، و ذلك لأنّها لم تكن خاصّة بموضوع الأخلاق و حسب، كما أنّها لا تنضوي تحت منهج علمي مرتّب خاصّ لائق بالأخلاق، و إنّما ألّفت وفق ذوق و طريقة المؤلف الشخصية.

الف - أنّها تخلو من البحث العلمي و النظري في باب الأخلاق و الفضائل و الرذائل، و جلّ ما تحويه هو إيراد الرواية و بعض بيانات أو توضيحات المؤلفين.

ب - أنّها بحاجة إلى تحليل و شرح و توجيه، و ذلك لأنّ بعض الروايات متارّ للجدل و النقاش، و بعضها الآخر متشابه أو متناقض.

#### المجموعة الرابعة: الكتب التليفقية

و المراد منها الكتب التي جمعت الأساليب المختلفة، الفلسفية و العرفانية و الروائية و لفقت بينها، و امتازت بخصوصيات معينة.

و من أمثلة هذه المجموعة «رسائل إخوان الصفا» و «إحياء علوم الدين» و «المحجة

١ - لثقة الإسلام الكيني، (م ٣٢٩).

٢ - للشيخ أبي نصر بن علي الطبرسي (من اعلام القرن السادس).

٣ - كلاهما للشيخ الجليل الصدوق (م ٣٨١). ٤ - للعلامة المجلسي، (م ١١١٠).

٥ - للشيخ الأقدم ابو محمد ابن شعبة الحرّاني، (من اعلام القرن الرابع).

٦ - للشيخ الثقة أبو جعفر البرقي، (٣٧٤ او ٢٨٠).

البيضاء» و «جامع السعادات» و «كيمياي سعادت» و «معراج السعادة» وأن كتابنا هذا من هذه المجموعة أيضاً.

و أسلوب التلفيق في هذه المصنّفات إمّا أن يكون بطريق روائي فلسفي، أو روائي عرفاني، أو روائي فلسفي عرفاني.

وقد شاعت أمثال هذه المصنّفات في القرن الخامس الهجري وما بعده حيث إنّ التطوّر و التكامل الذي حصل في العلوم الإسلامية المختلفة امتدّ ليشمل علم الأخلاق أيضاً، و كانت هذه الطّريقة أي التلفيق من مبتكرات تلك المرحلة، وأمّا فترة ما قبل القرن الخامس الهجري فقد كانت تزخر بالأساليب الروائيّة الفلسفيّة أو العرفانيّة.

و رغم أنّ كلّ مجموعة من مجاميع المصادر الأخلاقيّة يتمتّع بامتيازات خاصّة و له نهجه الخاصّ، إلّا أنّ المجموعة الرابعة من المصادر (الكتب التلفيقيّة) تعتبر الأنسب من بين مناهج مصنّي المجاميع الروائيّة و الفلسفيّة و العرفانيّة، و ذلك بسبب التنوّع في أسلوبها.

## حاجّة الفنّ إلى كتاب حديث و بأسلوب جامع

ما أحوجنا في هذا العصر إلى كتاب مفصّل و منظم في علم الأخلاق ! تعنى بشؤون الحكمة العمليّة. و قد تصدّى لهذا الأمر، استاذ الفنّ، سماحة آية الله الشيخ حسين المظاهري - دام فضله و توفيقه - لتنظّم موسوعة علميّة حديثة لهذا العلم، باسم «الأخلاق» و من ثمّ أنشأ «مركز الدراسات و البحوث الأخلاقيّة».

و قد حالت موانع كثيرة دون اصدار مجلّدات هذه الموسوعة القيّمة في وقت متقدّم، و قد تذلّت بعض الصعوبات و تهيّأت الفرصة بحمد الله و منه لنشر المجلّد الأوّل منها و سيتلوّه باقي المجلّدات بإذن الله و توفيقه.

## أهمّ مميّزات كتاب «الأخلاق» و النواحي الفنيّة فيه

في هذا الموقف نتعرّض لبيان أهمّ مميّزاتها لكي تعرفوها بشيءٍ من الاختصار.  
الأوّل: كما قد بيّناه آنفاً: يطفى على بعض الكتب الأخلاقية، طابع البحث النظري و الفلسفي مع إهمال الجوانب الأخرى ذات الأثر الإيجابي في تهذيب الأخلاق، و يطفى على الآخر منها، طابع البحث العلمي و الديني مع إهمال الجوانب الأخرى، كما يغلب على بعض منها المباحث العمليّة الصّرفة و يهمل الجوانب الأخرى.

ولكنّ في كتاب «الأخلاق» يضمّ هذه الجوانب المختلفة جنباً إلى جنب، فهو يشتمل على بحث الأخلاق النظريّة و العمليّة، و المراد بالقسم النظري: تبين الفضائل و الفرق بين المشابهات منها و الاستدلال على حسن الفضائل و قبح الرذائل، و المراد من القسم العملي: تبين كيفية تهذيب النفس و بيان مراتب السير إلى الحقّ تعالى و بيان الوصايا و الإرشادات الكلّية و الجزئية لتهذيب الأخلاق و تركية النفوس و تصحيح الأفعال و الأقوال.

الثاني: من أهمّ ما يؤاخذ على المصنّفات الأخلاقية، هو عدم التمييز بين الأخلاق و الأخلاقيّات، و الفضائل و الرذائل لكلّ منهما ولكن في هذا الكتاب فرّق بينهما و لم يسبقه إليه أحد فيما نعلم. و أشار المصنّف الاستاذ إلى ذلك بقوله: «المراد من الفضائل الأخلاقية و الرذائل الأخلاقية هي صفات الفصيلة و صفات الرذيلة و المراد من الفضائل الأخلاقيّات و الرذائل الأخلاقيّات هي الأعمال الحسنة و الأعمال القبيحة. و تقدّم الأخلاق على الأخلاقيّات، لأنّ الأخلاق بمنزلة المعدن و العين للأخلاقيّات، لأنّ الأخلاقيّات كلّها تتبع



منها، قال الله تعالى ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾ (١).

الثالث: في حين يخلو أغلب مصنفات الأخلاق من أبحاث تدبر المنزل و سياسة المدين و يتوجه إلى إصلاح النفس و تهذيب الأخلاق و حسب، ولكن هذا الكتاب اشتمل على هذه الأبحاث و غيرها في القسم الثاني منه اي الأخلاقيات.

و من ثم فإنّ هذا الكتاب، كتاب الأخلاق بالمعنى العام لأنّ الأخلاق قد ورد بمعنيين، المعنى العام و هو الحكمة العملية و المعنى الخاص و هو علم تهذيب الأخلاق. و على تعبير آخر، فإنه يشتمل على تمام أركان الحكمة العملية، فهو يحتوي على تهذيب الأخلاق و تدبير المنزل و سياسة المدين.

الرابع: قد سبق في تضاعيف توضيحاتنا على جامع السعادات: أنّ بناية النراقي فيه على نظرية الوسط و الإفراط و التفريط في الأخلاق، تلك النظرية الموروثة من الفلسفة اليونانية، ولكن ناقشه المصنّف في هذا الكتاب و أثبت أنّ الفضائل و الرذائل لا تكون من صنف واحد بل الرذائل أضداد الفضائل و يمكن أن توجد فضيلة بلا عدّ و ضدّ.

الخامس: قد سبق أيضاً في تلك التوضيحات انّ أساس تقسيمه للكتاب على القوى الثلاث العاقلة و الشهوية و الغضبية، و لكن لم يعتمد المصنّف مسألة إرجاع و تقسيم القوى، بل تناولها بالمناقشة و البحث.

السادس: مما يؤخذ على كتب الأخلاق اعتماد أكثر مصنفها على المراسيل من الأخبار و الأحاديث و نقل المنقولات غثها و سمينها مهما كانت طرفها، دون الإشارة إلى مصادرها، و لقد أجاد الشيخ الاستاذ المظفر في مقدّمته على جامع السعادات: «... أنّها لا يختصّ بهذا الكتاب وحده من بين كتب الأخلاق الإسلامية بل هذا ديدنها و كأنّ همّ أصحابها من الاستشهاد بالمنقولات نفس أداء الفكرة فإذا كانت بحسب نظرهم صحيحة مقبولة في

نفسها فلا يجب عندهم أن يكون الحديث الذي يتضمنها صحيحاً مقبولاً في عرف أهل الحديث ... ولعلّ هذا التسامح عذراً مقبولاً في مذهبهم على ما قدّمنا، لو لم تكن فيه إساءة إلى أمانة النقل في أهمّ تراث إسلامي ديني في حين كان من الممكن تحاشيها بقليل من التحقيق و البحث، على أنّ في الثابت الصحيح عن آل البيت عليهم السلام ما فيه الكفاية للإمام بنواحي الأخلاق المطلوبة وما في الكافي كاف وحده في هذا الباب»<sup>(١)</sup>.

أمّا في هذا الكتاب قد وردت الروايات والأخبار من طرق الشيعة الإمامية وإن لم يهتمّ باعتبار بعضها اهتماماً أشدّ.

## أسلوب الكتاب ومحتويه

بدأ الاستاذ المصنّف كتابه بمقدمة تشتمل على معنى الأخلاق وفلسفتها وما يتعلق بها في خمسة فصول.

ثم شرع في القسم الأول منه وهو البحث عن الأخلاق، أمّا القسم الثاني فيشتمل على الأخلاقيات، وقسم كلّ قسم إلى عدّة فصول وفي كلّ فصل يتناول الفضيلة و ضدّها أو أضدادها ويتعرّض البحث في محتواها وأطرافها، مع بيان الفرق بين الفضائل وطرق كسبها ومعالجة الرذائل، ويعضد بحثه بالآيات القرآنية الشريفة والروايات الماثورة التي تنطوي على نكات أخلاقية شائعة، في ختام كلّ بحث.

ويشتمل هذا المجلد على عشرة فضائل وعشرة رذائل في ضمن عشرة فصول و يتلوها البحث عن باقي الفضائل والرذائل في ضمن فصول آخر في المجلدات الآتية التي سننشرها قريباً، بإذن الله وتوفيقه.

## دعاء و استدعاء

وأخيراً نتمنى من كل المعينين بهذا الفن الفريد و جميع أصحاب الفكرة و الثقافة، سيّما أساتذة المحوزات و المجامع العلميّة، التفضّل علينا بنظراتهم لغرض النهوض بهذا السفر الجليل و تكميلها في المجلّدات التّالية أو بترجمتها الفارسيّة الّتي سننشرها قريباً، إن شاء الله تعالى.

هذا و نسأل الله سبحانه الكريم أن يأخذ بأيدينا لما فيه الخير من ديننا و دنيانا و رضا سيّدنا و مولانا صاحب الأمر بقيّة الله الأعظم - أرواحنا و أرواح العالمين لتراب مقدّمه الفداء - و الله وليّ التوفيق.

و ذلك فضل الله يؤتيه من يشا      و يرجى لعبد قارع الباب لازم  
فيا ربّ وفقّ وأعفّ و افتح و عافنا      و صلّ على المختار من آل هاشم  
و آخرد عوانا أن الحمد لله ربّ العالمين و صلّى الله على محمّد و آله الطاهرين.

محرم الحرام ١٤١٣ - مرداد ١٣٧١

مؤسسة الزهراء عليها السلام الثقافية

مركز الدراسات والبحوث الاخلاقيّة<sup>(١)</sup>



## خطبة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على خير خلقه الذي وصفه في التنزيل العزيز بقوله:  
﴿و انتك لعلى خلق عظيم﴾<sup>(١)</sup>، محمد و آله الطاهرين الوصوفين في الكتاب بقوله تعالى:  
﴿انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيراً﴾<sup>(٢)</sup>، سيما بقيته في  
أرضه المنعوت بقوله: ﴿و لقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي  
الصالحون﴾<sup>(٣)</sup> و لعنه الدائم على أعدائهم الذين هم ﴿الشجرة الملعونة في القران﴾<sup>(٤)</sup>،  
و قد أنزل فيهم: ﴿و مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من  
قرار﴾<sup>(٥)</sup> كما و قد أنزل فيهم: ﴿أذلك خير نزلا ام شجرة الزقوم إنا جعلناها فتنة للظالمين  
إنها شجرة تخرج في اصل الجحيم طلعتها كأنه رؤس الشياطين﴾<sup>(٦)</sup>.

قبل الورود في صلب البحث نأمله سبحانه و تعالى الذي هو مستجمع لجميع الصفات  
الكمالية المقدّر للخير كما أخبر عنه في الذكر الحكيم بقوله: ﴿و إن من شيء إلا عندنا خزائنه



و ما ننزله إلا بقدر معلوم ﴿<sup>(١)</sup> أن يوفقنا لأتمام هذا الأثر الثمين بحسب الموضوع و العلم الذي لا يمكن الورود فيه و الخروج عنه إلا بفضل و كرمه.

قال تعالى: ﴿و لولا فضل الله عليكم و رحمته ما زكى منكم من احد ابداً ولكن الله يزكى من يشاء﴾ <sup>(٢)</sup> بحق من قال في حقهم: ﴿ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها في السماء تؤتى اكلها كل حين باذن ربها﴾ <sup>(٣)</sup> الذين هم وسائط فيضه المنعوتون بقوله: ﴿وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا﴾ <sup>(٤)</sup> و هم محمد و آله الطيبون المعصومون الطاهرون صلوات الله و سلامه عليهم أجمعين.

# مقدّمة الكتاب

الفصل الأوّل: تعريف علم الأخلاق

الفصل الثاني: موضوع علم الأخلاق

الفصل الثالث: فوائد علم الأخلاق

الفصل الرابع: دلائل وجوب تهذيب النّفس

الفصل الخامس: كيفيّة التّزكية



# الفصل الأول

تعريف علم الأخلاق





## تعريف علم الاخلاق

الأخلاق جمع الخُلُق - بضمّ الحاء و سكون اللّام - السيرة و السّجايا كما أنّ الخُلُق - بفتح الحاء و سكون اللّام - الصّورة الظاهرية و الشّكل.

قال الرّاعب في المفردات: «الخُلُق و الخُلُق في الاصل واحد كالشّرب و الشّرب و الصوم و الصوم، لكن خصّ الخُلُق بالهيئات و الاشكال و الصّور المدركة بالبصر، و خصّ الخُلُق بالقوى و السّجايا المدركة بالبصيرة».

و في اصطلاح علم الأخلاق اعمّ منه و من الاخلاقيات اي الافعال و الاقوال و الافكار الناتجة عن تلك الصّفات، فضيلة كانت تلك الصّفات ام رذيلة.

فبناءً عليه علم الأخلاق هو علم يبحث فيه عن الصّفات الكامنة في النّفس، و عن الافعال و الاقوال و الافكار الناتجة عنها، و عن كيفية تهذيب النّفس عن الرذائل، و تحلّيها بالفضائل و عن طرق السعادات الابدية و ارائتها و عرضها و...

## الأخلاق من الفطريات

يظهر من القرآن الشريف أنّ حسن الفضائل و قبح الرذائل يُعدّ من الفطريات و

الوجدانيات و النفس تدركه فطرة من غير حاجة إلى تعلّم أن الظلم قبيح و العدل حسن.  
قال تعالى: ﴿و نفس و ما سوّيها فالهمها فجورها و تقويها﴾<sup>(١)</sup>.

و «فجور النفس» هو الرذائل و «تقويها» هو الفضائل.

فادراك حسن الفضائل و قبح الرذائل كادراك وجود واجب الوجود و صفاته العليا و اسمائه الحسنی، فكما انّ الإنسان لو كشفت له الغطاء و زالت عنه الغفلات يدرك فطرة و يجد و يرى بقلبه أنّ هناك ذاتاً جامعة للصفات الكمالية، قال الله تعالى: ﴿فأذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين﴾<sup>(٢)</sup>، فهو يراه و يدعوه، و يدرك وحدته فلا يلتفت إلّا اليه، و يرى أنّه سمیع، علیم، قدير، جواد، رثوف، و .... فيدعوه و يطلب منه انجاءه من المهالك و حوائجه و ... فكذلك يجد و يرى بقلبه و فطرته حسن الفضائل و قبح الرذائل.  
و هذا معنى قولنا انّ الأخلاق من الفطريات.

فحسن العفة و الشجاعة و العدالة لا يحتاج إلى دليل و برهان، كما انّ قبح الشره و التهور و الظلم و الخمود و الجبن و الانظلام ايضاً كذلك.

### الأخلاق من العلم الحضوري

ينقسم العلم إلى حصوليّ و هو حصول صورة الشئ في النفس، و حضوريّ و هو حصول نفس الشئ عند النفس و الأوّل نظير العلم بالاشياء الخارجيّة و الثاني هو علم النفس بمعلوماته.

إذا عرفت ذلك فاعلم انّ الفضائل و الرذائل من القسم الثاني، إذ الفضائل و الرذائل كلّها ملكات موجودة في النفس، فهما من باب حضور الشئ عند الشئ، ضرورة انّ الفضائل كلّها و الرذائل كلّها في النفس بل الأفكار و الأقوال و الأعمال ناشئة منها.

قال تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾<sup>(١)</sup>.

قال في المفردات: «وقوله قل كل يعمل على شاكلته أي على سجيته» بل على مقتضى قاعدتي أنّ النفس في وحدتها كلّ القوى، واتّحاد العاقل والمعقول الحكيميتين، أنّ بين النفس وبين الفضائل والرذائل نحو اتحاد. لكنّ المقام خارج عن تفصيل مثل هذه المطالب.

### العقل النظري والعقل العملي

أنّ من المدركات ما لا يكون تحت خيار المرء وهو خارج عن حيلة العمل، فالعقل بهذا الاعتبار يطلق عليه العقل النظري، ومنها ما يكون تحت خياره ومرتبط بالعمل، فالعقل بهذا الاعتبار يطلق عليه العقل العملي، فالأول نظير العلم بالمبدء والمعاد والثاني نظير العلم بهتذيب النفس.

وبما ذكرنا يظهر أنّ نسبة النظري والعملي إلى العقل من باب نسبة الصّفة إلى متعلّق الموصوف حيث إنّ نسبة النظري والعملي إلى المدركات لا إلى العقل ولكنّها من المصطلح عليهما في هذا العلم منذ قديم الزمن.

### الأخلاق النظري والأخلاق العملي

كما أنّ العقل ينقسم إلى النظري والعملي، كذلك الأخلاق ينقسم إلى الأخلاق النظري والأخلاق العملي.

والمراد من الأخلاق النظري تبين الفضائل عن الرذائل، وبتفصيل أدقّ تبين الفضائل وبيان الفرق بين المشابهات منها، وكذلك تبين الرذائل وبيان الفرق بين المشابهات منها، والاهتداء إلى حسن الفضائل وقبح الرذائل.

و المراد من الأخلاق العملى تبين كيفية تهذيب النفس و بيان مراتب السير إلى الحق تعالى و عرض الوصايا الكلّية او الجزئية لتهذيبها و للسير من منزل إلى منزل آخر. و هذا الاصطلاح ايضاً هو من قبيل تعلق الصّفة بحال متعلق الموصوف، لانّ هذه كلّها ترتبط بعلم الأخلاق لا بنفس الاخلاق، لانّ الأخلاق هي الصّفات الكامنة في النفس من الفضائل و الرذائل، و تلك الصّفات ليست نظريّة و لا عمليّة فالنظريّة من المدركات العقلية، و العملية من الافكار و الاقوال و الاعمال، بل أنّها من جهة من المدركات العقلية ايضاً.

### نسبيّة الأخلاق و اطلاقها

هل الأخلاق نسبي او مطلق؟

الحق أنّه مطلق و ذهب شر ذمة إلى نسبيته و هو خطأ فاحش.

توضيح ذلك: انّ المراد بالنسبيّة هو انّ الأخلاق يختلف حسنه و قبحه بالنسبة إلى الازمنة و الامكنة و الافراد و الاقوام و الحالات الشتيّة. و المراد من كونها مطلقاً أنّه لا يختلف حسنه و قبحه بحسب العوامل و المهدّات اصلاً، و ما يكون من الفضائل فهي فضيلة عند الكلّ في كلّ زمان و مكان و حالة. و ما يكون قبيحاً فقبحه كذلك.

و حيث أنّا اثبتنا في صدر الفصل الأوّل كونه من الفطريات و أنّه من العلم الحضوري فكونه مطلقاً لا يحتاج إلى برهان آخر، و يكفيك برهاناً درك الفطرة إيّاه و امضاء القرآن له.

قال تعالى: ﴿و نفس و ماسويها فألهمها فجورها و تقويها﴾<sup>(١)</sup>.

و ممّا يوجب أن يتوّهم نسبيّتها ما يترأى من تجويز العقل بل الزامه بعض القبائح كارتكاب الكذب لحفظ نفس محترمة او أكل مال الغير او التصرّف فيه لحفظ النفس او

حفظ النظام.

ولكن يرد هذا الوهم أولاً بأن هذه الامثلة كلها من الاخلاقيات لا من الأخلاق، فلو سلم صحة الكلام فالنسبية والاطلاق ترجعان إلى الاخلاقيات أي الافعال والاقوال، لا إلى الفضائل والرذائل.

و ثانياً أن الذي يسهل الخطب أن إلامثلة كلها من باب الاهم و المهم و تقديم الاهم على المهم و هو أيضاً من الفطريات.

توضيح ذلك: أن الكذب قبيح و لا يتغير عن قبحه اصلاً ولكن العقل و امضاء الشرع قد يجوزان بل يوجبان ارتكابه كما إذا توقّف حفظ نفس محترمة مثلاً عليه، فهذا ليس من باب نسبية الأخلاق و تبديل القبح بالحسن، بل من باب تقديم الاهم على المهم و ارتكاب قبيح للتخلص من الاقبح.

ملخص الكلام أن فطرة كل انسان ترى حسن الفضائل كلها كالعفة مثلاً و ذلك الحسن لا يتبدل و لا يتغير في زمان او مكان او عند قوم أو فرد، و كذلك الرذائل بلا فرق أو تفاوت، و كذلك الاخلاقيات. و اما لو ترى جواز قبيح عقلاً او وجوبه فهو من باب الاهم و المهم لا من باب نسبية الأخلاق أو الاخلاقيات.

### الأخلاق وسيلة إلى الله تعالى

أن تهذيب النفس و التخلق بالفضائل و إن كان من اوجب الواجبات العقلية و الشرعية حيث به يصل السالك إلى المقام المحمود، و أن علمه أشرف العلوم إلا أنه ليس إلا وسيلة للوصول إلى مقام العبودية. فكما أن العبادات كلها قد شرّعت و النواهي كلها قد وضعت للوصول إلى مقام القرب و العبودية فكذلك التهذيب عن الرذائل و التخلق بالفضائل لهما نفس الغاية و الغرض.

فلذا يُرى أنّ الواصلين إلى مقام اللقاء عدّوا التّهذيب والتخلّق من المقدمات و المنازل، قالوا: إنّ المنازل للوصول إلى القرب خمسة: التّوبة و اليقظة و التّخليه و التّحلية و التّجلية.

و مرادهم من التّوبة الرّجوع من التقصير و القصور و نبذ المعاصي و الخطايا إلى الله تعالى، و الانابة و التّضرّع إليه، و استشعار النّدم و الحياء، و الاقرار بأنّه - اي التائب - فقير كلّ الفقر و لا مؤثّر في الوجود إلّا هو تعالى حتّى يتبدّل السيّئات بالحسنات. قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمَلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾<sup>(١)</sup>.

و المراد من اليقظة هو التّنبّه و التّقيد بظواهر الشّرع من الواجب و المندوب و اجتناب المحرّمات؛

قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَنَحْنُئِهِ حَيَاةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

و المراد من التّحلية تهذيب النّفس عن الرّذائل؛

قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْهَا﴾<sup>(٣)</sup>.

و المراد من التّحلية التّخلّق و التّحلّي بالفضائل و الوصول إلى مقام الأمن و الاطمينان؛

قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

و المراد من التّجلية تنوير القلب بنور المعرفة؛

قال تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ

فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾<sup>(٥)</sup>.

١- الفرقان / ٧٠. ٢- النحل / ٩٧. ٣- الشّمس / ٩ و ١٠. ٤- يونس / ٦٢.

٥- الانعام / ١٢٢.



ثُمَّ إِنَّهُمْ ذَهَبُوا إِلَى أَنْ طَيَّ هَذِهِ الْمَنَازِلَ يُوَصِّلُ السَّالِكَ إِلَى مَقَامِ اللَّقَاءِ بِمَرَاتِبِهِ؛  
قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ  
أَحَدًا﴾. (١)

و مرادهم من اللّقاء و مراتبه ليس إلّا مقام القرب و العبوديّة و حكم الله تعالى و  
سلطانه على القلب.

هذا غيض من فيض أقوالهم، و تفصيل ذلك سيأتى إن شاء الله تعالى.



# الفصل الثاني

موضوع علم الاخلاق



## موضوع علم الاخلاق

موضوع علم الأخلاق وإن كان في بادئ النظر هو الفضائل والرذائل إلا أنه في الواقع هو الإنسان من حيث اتّصافه بهما، كما أنّ كثيراً من العلوم كالطبّ و علم الاجتماع كذلك، مثلاً علم الطبّ وإن كان في بادئ الرأي موضوعه هو الصّحّة والسّقم إلا أنّ الموضوع في واقع الامر هو الإنسان من حيث اتّصافه بهما، وكذلك سائر العلوم المرتبطة بالانسان.

### الإنسان ما هو؟

حقيقة الإنسان في غاية الخفاء ولا يعرفه إلا صانعه و خالقه، وإنّ التّعرّف عليه و كشف هويّته منذ قديم الزمن و لا يزال محور كثير من العلوم القديمة منها والحديثة. ونحن نبحث عنه ونحاول انّ نتعرّف عليه في محور الاخلاق، و مبادئ هذه المعرفة مأخوذة من القرآن الكريم الذي هو كتاب الاخلاق، و من المعلوم انّ البحث هو عن آثاره لا عن حقيقته.

يظهر من الذكر الحكيم انّ الإنسان عصيرة عالم الوجود و خلاصته بل و قد انطوى فيه جميع ما في العوالم من الكمال و لله درّ من أنشد:

دوائك فيك و ما تشعر      و دائك منك و ما تبصر

بأحرفه يظهر المضمّر

و فيك انطوى العالم الاكبر<sup>(١)</sup>

و أنت الكتاب المبين الذي

و تزعم أنك جرم صغير

و يظهر من القرآن الكريم:

الف - أنه خليفة الله في الارض، قال تعالى: ﴿انى جاعل في الارض خليفة﴾<sup>(٢)</sup>.

ب - أنه مظهر الاسماء و الصفات كلّها، قال تعالى: ﴿و علم آدم الاسماء كلّها﴾<sup>(٣)</sup>.

ج - أنه روح الله تعالى، قال: ﴿فاذا سوّيته و نفخت فيه من روحي فقعوا له

ساجدين﴾<sup>(٤)</sup>.

د - أنه مسجود الملائكة، قال تعالى: ﴿فسجد الملائكة كلّهم اجمعون﴾<sup>(٥)</sup>.

هـ - أنه أمين الله تعالى، قال: ﴿انا عرضنا الامانة على السموات و الارض و الجبال

فأبين أن يحملنها و اشفقن منها و حملها الإنسان أنه كان ظلوماً جهولاً﴾<sup>(٦)</sup>.

و الظاهر أنّ المراد من الامانة هو القلب الذي هو عرش الرحمن، و هذه الدرجة هي

أشرف و اعلى درجات الإنسان، فلذا وصفه تعالى في آخر الآية بقوله: ﴿بأنه كان ظلوماً

جهولاً﴾. أمّا كونه ظلوماً فلأنه لا يعرف قدره ليستفيد من منزلته، و أمّا كونه جهولاً فلأنه

لا يعرف قدر ما كمن فيه من الامانة التي توصله إلى مقام لقاء الله بمراتبه.

هذا نموذج من الكلام في علو رتبة الإنسان و قدره و منزلته، و الخوض في تفاصيله

أكثر من ذلك يخرجنا من اطار هذا العلم إلى موضوع آخر.

و ما يرتبط بالمقام أنّ الإنسان بتحمّل المشاق و ترويض نفسه يقدر أن يصل إلى تلك

المنازل، قال تعالى: ﴿فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة عين جزاء بما كانوا يعملون﴾<sup>(٧)</sup>.

٢ - البقرة / ٣٠.

١ - تفسير الصافي، ج ١، ص ٥٨، عن امير المؤمنين عليه السلام.

٦ - الاحزاب / ٧٢.

٥ - الحجر / ٣٠.

٤ - الحجر / ٢٩.

٣ - البقرة / ٣١.

٧ - السّجدة / ١٧.



## خلق الإنسان لماذا؟

هذا السؤال أيضاً من الاسئلة العويصة المثيرة للجدل إلا ان القرآن الكريم اجاب عنه في آيات عدة نكتفي ببيان بعضها:

فنها ما يشير إلى أن عالم الوجود بشرائه خُلق لأجل الإنسان؛ منها قوله تعالى: ﴿ألم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض واسبع عليكم نعمه ظاهرة و باطنة﴾<sup>(١)</sup> و منها قوله تعالى: ﴿لقد مَنَّ الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من انفسهم يتلوا عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة﴾<sup>(٢)</sup> و دلالة الآيتين و امثالها على كون عالمي التكوين و التشريع كلها للانسان لا يقبل الانكار.

و قد أخبر الذكر الحكيم عن الإنسان تارةً بأنه خلق للعبودية، قال تعالى: ﴿و ما خلقت الجنّ و الانس إلا ليعبدون﴾<sup>(٣)</sup> و المراد هو الوصول إلى مقام العبوديّة فلذا قد فسّر الإمام عليّ عليه السلام جملة «ليعبدون» بقوله اي ليعرفون.<sup>(٤)</sup>

و تارةً أخرى أخبر عنه بأنه خلق للوصول إلى مقام القرب، قال تعالى: ﴿و أصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة و أصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة و السابقون السابقون اولئك المقربون﴾<sup>(٥)</sup>.

و ثالثةً أخبر عنه بأنه خلق للاستكمال، قال تعالى: ﴿انا خلقنا الإنسان من نطفة امشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً﴾<sup>(٦)</sup>.

و رابعةً أخبر عنه بأنه خلق للوصول إلى مقام اللقاء، قال تعالى: ﴿يا ايّها الإنسان انك

١- لقمان / ٢٠. ٢- آل عمران / ١٦٤. ٣- الذاريات / ٥٦.

٤- علل الشرائع، ١ / ٩، باب ٩، حديث ١. ٥- الواقعة / ٨ - ١١. ٦- الإنسان / ٢.

كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه ﴿١﴾.

و خامسة أخبر أنه تعالى خلقه برحمته ولرحمته، قال: ﴿إِلَّا مِنْ رَحْمِ رَبِّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾. ﴿٢﴾

و سادسة أخبر عنه بأنه خلق للوصول إلى أعلى مراتب الدنوّ إليه العلى، قال تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً﴾. ﴿٣﴾

و سابعة يقول مخاطباً لموسى عليه السلام: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ ﴿٤﴾ أي أنه خلق الإنسان ليخصّه بنفسه تعالى خاصّة.

و من تتبّع الذكر الحكيم و أمعن النظر في مثل هذه الآيات يعرف صدق ما ورد في القدسيّات: «خلقت الأشياء لأجلك و خلقتك لأجلي». ﴿٥﴾

هذا و إن كان في غاية الخفاء إلا أنه في غاية الجلاء و الوضوح ايضاً سيما لاهله فتل هذه اللطائف الدقيقة نظير وجوده سبحانه و تعالى في غاية الخفاء و الجلاء معاً، و لله درّ من قال:

مفهومه من أعرف الأشياء      و كنهه في غاية الخفاء

و ملخص الكلام أنّ هذه الآيات و نظائرها ترشدنا إلى أنّ عالمي الوجود من التكوين و التشريع خلق للإنسان و أمّا الإنسان فقد خلق لله تعالى. و هذا العمري غاية ممتازة يليق أن يفخر الإنسان بها.

فمن سلك المنازل و طواها و منها التخلية و التحلية يصل إلى هذه الرتبة التي لا يمكن الوصول إليها إلّا لذي حظّ عظيم.

١- الانشقاق / ٦. ٢- هود / ١١٩. ٣- الفجر / ٢٧ و ٢٨. ٤- طه / ٤١.

٥- الجواهر السنية: ٣٦١.

## التوفيق بين الآيات التي تخصّ الانسان:

انّ للذكر الحكيم لسانين بالنسبة إلى الإنسان، لسان المدح من جانبٍ حتّى يعده أتمّ و أشرف من سائر المخلوقات كما تشير إليه هذه الآية: ﴿فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين﴾<sup>(١)</sup> ولسان الذمّ من جانب آخر حتّى يقول: ﴿والعصر انّ الإنسان لفي خسر﴾<sup>(٢)</sup> فمن نظر إلى الآية الاولى و أمثالها له أن يقول انّ الإنسان سعيد بالفطرة، و من نظر إلى الثانية و أترابها له أن يقول أنّه شقي بالفطرة، ولكن التّحقيق انّ الإنسان مركّب من الرّوح و الجسد، فهو من حيث الرّوح سعيد في غاية السعادة كما قال تعالى: ﴿و نفس و ما سوّيتها فألهمها فجورها و تقويها﴾<sup>(٣)</sup> كما أنّه من حيث الجسد شقيّ جداً، قال تعالى: ﴿انّ النّفس لامّارة بالسوء إلّا ما رحم ربّي﴾<sup>(٤)</sup>

و قد جمع الله تعالى جانبي المدح و الذمّ في آية واحدة و هي شاهدة للجمع بين الآيات كلّها و هو قوله تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثمّ رددناه أسفل سافلين﴾<sup>(٥)</sup> فمن وفقه تعالى و أيّده حتّى سلّط على النّفس الامّارة و روّضها أصبحت تلك النّفس براقاً لمعراج و هذا سرّ ما يرى في غالب الآيات الدّائمة للانسان أنّه قد استثنى هؤلاء الافراد بقوله تعالى: ﴿إلّا الذين آمنوا و عملوا الصالحات﴾<sup>(٦)</sup> و من لم يوفقّه الله و لم يروّض نفسه فيسقط درجة درجة حتّى يصل إلى أسفل سافلين فتشمله هذه الآية: ﴿انّ شرّ الدّوابّ عند الله الصّمّ البكم الذين لا يعقلون﴾<sup>(٧)</sup>

فللإنسان و بفضل التدرّج في المنازل من التّوبة و اليقظة و التّخلية و التّحلية و التّجلية أن يصل إلى مقام اللّقاء الذي جاء ذكره في التنزيل العزيز أكثر من عشرين مرّة. يظهر من القرآن انّ النّظم و هيمنة الإرادة الالهية تسود عالم الوجود، قال تعالى:

١- الحجر / ٢٩. ٢- العصر / ١- ٣. ٣- الشّمس / ٧ و ٨. ٤- يوسف / ٥٣.

٥- التّين / ٤ و ٥. ٦- العصر / ٣. ٧- الانفال / ٢٢.

﴿فقال لها و للارض اثتيا طوعاً او كرهاً قالتا اتينا طائعين﴾<sup>(١)</sup> و قال تعالى في الملك خاصة: ﴿لا يعصون الله ما امرهم﴾<sup>(٢)</sup> و في الحيوانات: ﴿ما من دابة إلا هو اخذ بناصيتها﴾<sup>(٣)</sup>

ولكنّ الإنسان و إن كان خاضعاً للنظم المشار إليه آنفاً من حيث الجسم إلا أنّه من حيث الرّوح استثنى عن الموجودات و قد قال تعالى في حقّه: ﴿انا هديناه السبيل اما شاكرًا و اما كفوراً﴾<sup>(٤)</sup> فهو المخير لا اختيار السعادة او الشقاء، فله أن يصعد في المنازل الصعوديّة حتّى يصل إلى ما لا يعلمه إلا الله تعالى وإلى مقام لا يرى فيه سواه، و ذلك كله بارادته من غير جبر فيه.

و قد أحسن الشّيخ السعدي حيث قال:

رسد آدمی بجایی که بجز خدا نیبند.

بنگر که تا چه حدّ است مقام آدمیت

اگر این درنده خویی ز طبیعتت بمیرد

همه عمر زنده مانی به روان آدمیت

طیران مرغ دیدی تو ز پای بند شهوت

بدر آی تا ببینی طیران آدمیت

كما له أن يسقط في المنازل الزلويّة حتّى يصير مصداقاً لقوله تعالى: ﴿اولئك كالانعام

بل هم اضلّ﴾<sup>(٥)</sup>

و هذا الاختيار هو الذي يجعله موضوع علم الأخلاق كما يجعله مكلفاً بالتكاليف

الشّرعيّة والعقلانيّة والعرفيّة.

٤- الإنسان / ٣.

٣- هود / ٥٦.

٢- التّحريم / ٦.

١- فصلت / ١١.

٥- الاعراف / ١٧٩.

## ما الفرق بين الإنسان و الملك و الحيوان؟

إنَّ الفرق بين الإنسان و الملك إنَّ الملك ليس له غير بعده المعنوي المجرد بخلاف الإنسان الذي له بعد معنوي و روحى إلى جانب بعده المادّي النَّاسوتي المطلق عليه في مصطلح الذكر بالنفس الأمّارة.

و أمّا الفرق بينه و بين الحيوان إنَّ الحيوان له بعد مادّي فقط و ليس له بعد معنوي، فللملك و الحيوان بعد واحد، بخلاف الإنسان الذي هو ذو بعدين.

و هذا النَّحو من الوجود يعاضده لأن يستكمل شيئاً فشيئاً بخلاف الحيوانات بل الملائكة، قال تعالى مخبراً عن الملك بقوله: ﴿و ما منّا إلّا له مقام معلوم﴾<sup>(١)</sup> و قال جبرئيل لسيدنا أحمد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لو دنوت أنملة لا حترقت»<sup>(٢)</sup> و لله درّ الشاعر:

گفت جبريلا بيا اندر پيم      گفت رو رو من حريف تو نيم

و هذا الميز ايضاً يوجب أن يكون الإنسان محور علم الأخلاق و موضوعه.

و موضوع علم الأخلاق هو كلّ ما يتعلّق بالتكاليف الشرعيّة و العقليّة و العرفيّة.

## الفرق بين الفضائل و الرذائل

ظهر من المباحث السابقة أنّ حسن الفضائل و قبح الرذائل فطري، قال تعالى: ﴿و نفس و ما سوّيها فالهمها فجورها و تقويها﴾<sup>(٣)</sup> كما ظهر أنّ درك الفضائل و الرذائل من العلم الحضوري لا الحسولي، فحينئذ يظهر أنّ الفرق بين الفضائل و الرذائل واضح لا لبس فيه.

١- الصافات / ١٦٤. ٢- بحار الانوار، ج ١٨، باب اثبات المعراج، ص ٣٨٢، ح ٨٦.

٣- الشمس / ٧ و ٨.

ولكن قد يتشابه بعض الفضائل ببعض، فيقع السالك من هذه الناحية في غلطٍ لا تخلص له عنه إلا بتنبه عليه كاشتباه صفة التوكّل بالتفويض مثلاً، و اشتباه التوكّل بالانقطاع إلى الله، كما يتشابه بعض الرذائل ببعض الفضائل كالحسد مع الغبطة او المنافسة و التسابق و كالبخل مع القناعة، كما يتشابه بعض الأخلاقيات ببعض آخر كمواضع الانفاق و الاسراف و التّزهّد و الانعزال و الالفة.

فعلم الأخلاق دوّن لبيان هذه المواضع و الأمور لئلا يقع المرء في الخطأ و سيأتي إن شاء الله تعالى توضيح ذلك مفصلاً في محله.

### نقد على نظرية علماء الاخلاق

قد اشتهر في علم الأخلاق أنّ للانسان قوى ثلاث و هي القوى: الفكرية و الشهوية و الغضبية، و أنّ حدّ الوسط في تلك القوى الثلاث هو اصول الأخلاق الفاضلة، كما أنّ طرفي الافراط و التفريط في تلك القوى هما اصول الرذائل الخلقية.

و سُمّي حدّ الوسط في القوّة الفكرية بالحكمة، و الافراط فيها بالجرّيزه، و التفريط فيها بالبلادة.

و سُمّي حدّ الوسط في القوّة الشّهوية بالعفة، و طرف الافراط بالشّر، و التفريط فيها بالخمود.

و سُمّي حدّ الوسط في القوّة الغضبية بالشجاعة و الجانبان منها بالتّهوّر و الجبن. و تحصّل من اجتماع هذه القوى الثلاث اي الحكمة و العفة و الشّجاعة قوّة رابعة سمّيت عندهم بالعدالة و الجانبان منها بالظلم و الانظلام.

و قيل: إنّ الفضائل كلّها ناشئة من تلك الاصول الاربعة كما أنّ الرذائل كلّها ناشئة من تلك الاصول الثمانية الواقعة في طرفي الافراط و التفريط.

هذا خلاصة القول في مبنى القوم ههنا، و من اراد التفصيل فليرجع إلى مثل تهذيب الأخلاق لابن مسكويه و غيره من مسفورات القوم المفصلة.

و يرد على هذا ايرادات كثيرة، نذكر بعضها على مايلي:

الف - انّ الإنسان مركّب من الرّوح و هو النّفس النّاطقة - ﴿و نفس و ما سوّيها فالهما فجورها و تقويها﴾<sup>(١)</sup> و من الجسم و هو النّفس الامّارة - ﴿انّ النّفس لامّارة بالسّوء إلّا ما رحم ربّي﴾<sup>(٢)</sup> فهو من حيث الرّوح في غاية العلوّ و من حيث الجسم في غاية التّداني و السّقوط ؛ قال الله تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في احسن تقويم ثمّ رددناه اسفل سافلين﴾<sup>(٣)</sup> فبمقتضى قاعدة التّساخ القائلة بأنّ السّنخية علّة الانضمام، انّ الفضائل كلّها تنشأ من الرّوح كما انّ الرّذائل كلّها تنشأ من الجسم.

و بهذا البيان يجمع بين نظائر قوله تعالى: ﴿فاذا سوّيته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين﴾<sup>(٤)</sup> و: ﴿انّ الإنسان لفي خسر﴾<sup>(٥)</sup>.

فالإنسان الذي هو خليفة الله - ﴿انّى جاعل في الارض خليفة﴾<sup>(٦)</sup> - يشابهه تعالى من حيث الرّوح فكلّ الخيرات و الفضائل تنشأ و تصدر منه من تلك الجهة، و من حيث الجسم يشابهه الطّاغوت، و كلّ الشّرور و الرّذائل تنشأ منه من جهته.

لأنّ الخيرات كلّها لله و منه و إليه، و كلّ الشّرور للطّاغوت و منه و إليه، قال تعالى: ﴿ما اصابك من حسنة فمن الله و ما اصابك من سيئة فمن نفسك﴾<sup>(٧)</sup>.

نعم على مقتضى قاعدة انّ النّفس في وحدتها كلّ القوى الحكّمية، فكلّ الخيرات و الشّرور منها، كما انّ التوحيد الافعالي يقتضي ذلك الله تعالى ايضاً، قال تعالى: ﴿قل كلّ من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً﴾<sup>(٨)</sup> ولكن هذه اللطيفة الدّقيقة و

١ - الشّمس / ٧ و ٨. ٢ - يوسف / ٥٣. ٣ - التّين / ٤ و ٥. ٤ - الحجر / ٢٩.

٥ - العصر / ٢. ٦ - البقرة / ٣٠. ٧ - النّساء / ٧٩. ٨ - النّساء / ٧٨.

أضرارها خارجة عن ما نحن فيه.

فما قيل: انَّ العَفَّةَ والشَّجَاعَةَ والْعَدَالَةَ من النَّفْسِ الامَّارَةِ، و انَّ الجُرْبُزَةَ والْبِلَادَةَ من النَّفْسِ النَّاطِقَةِ هو في غاية السَّخَفِ والْانْحِطَاطِ.

ب - انَّ الفضائل كُلَّها ملكات ذات تشكيك موجودة في النَّفْسِ النَّاطِقَةِ بالقُوَّةِ ثُمَّ تظهر و تتبلور مرتبة بعد أخرى حتَّى يتخلَّق الإنسان باخلاق الله بالممارسات الدِّينِيَّةِ و الرِّيَاضَاتِ الْعَمَلِيَّةِ الْمَشْرُوعَةِ - ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾<sup>(١)</sup> - فليست تلك الخلقيات من باب حدِّ الوسط بين الافراط و التَّفْرِيطِ ، بل كُلُّها سمت رتبة و قوَّةٌ ظهوراً و تبلوراً ازدادات حسناً و فضلاً، و كُلُّها نقصت لا تخرج عن كونها عن فضيلة، بل هي فضيلة كامنة في النفس غير ظاهرة فيها.

كما انَّ الرَّذَائِلَ كُلَّها ملكات ذات تشكيك موجودة في النَّفْسِ الامَّارَةِ بالقُوَّةِ ثُمَّ تظهر فيها مرتبة بعد أخرى حتَّى يتخلَّق الإنسان باخلاق البهائم و السَّبَاعِ - ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبِكْمِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾<sup>(٢)</sup> - و ذلك بالممارسات الشَّيْطَانِيَّةِ و التَّلَهِّيَّاتِ النَّفْسَانِيَّةِ الْبَهِيمِيَّةِ.

فبينهما بون بعيد و كلَّ واحد منهما يضادُّ الآخر بحيث لا يمكن أن يجمعهما موضوع واحد.

فما قيل: انَّ التَّهَوُّرَ افراط الشَّجَاعَةِ و الجبن تفريطها، ليس بشيءٍ مقبول.

ج - انَّ النَّفْسِ النَّاطِقَةَ تستقوي بالعبادات الدِّينِيَّةِ و ممارسة الرِّيَاضَاتِ الْمَشْرُوعَةِ فتتمكَّن من السُّلْطَانِ عَلَى النَّفْسِ الامَّارَةِ لْتَمْنَعَهَا عن الافراط و التَّفْرِيطِ و تعديله، فهذه هي التَّقْوَى الَّتِي هِيَ مُشْكِكَةٌ أَيْضاً. و بذلك تحصل للنَّفْسِ ملكة العدالة فتقدر بها على اتيان الواجبات العقلية و الشرعية و الاجتناب عن المحرّمات كذلك.



فهذه كلّها أمور لا غبار عليها ولكنّها غير ما سلّكه علماء الاخلاق، لأنّ السلطة على القوّة الشهويّة هو غير ملكة العفّة كما أنّ السلطان على القوّة الغضبيّة هو غير ملكة الشّجاعة وعلى قوى البهيمة والانسانيّة غير ملكة العدالة، وكأنّهم وقعوا في الخلط بين التقوى و الملكات الفاضلة حين سمّى الأوّل بالثاني بينما أنّ بينهما فرق واضح بالضرورة. هذه نبذة موجزة من مفصلّ و الاسهاب فيه يوجب الملل فلانطول الكلام بتفصيله.

### الحسن و القبح العقليان

قد يقال الحسن و القبح و يراد بهما كمال النفس و نقصانها، كما يقال العلم حسن و الجهل المركّب قبيح، العدل حسن و الظلم قبيح . لا اشكال في أنّ الحسن و القبح بهذا المعنى من الواقعيّات و الأمور النّفس الامرّية. و بعبارة أخرى أنّهما من باب الإخبار عن الواقع، و أنّهما بهذا المعنى موضوع علم الاخلاق. و قد يقال الحسن و القبح و يراد بهما ملائمة النّفس و منافرتها، كما يقال أنّ الجمال او الصّوت الحسن حسن و أنّ قبح المنظر و الصّوت التّكير قبيح. لا اشكال في أنّهما بهذا المعنى ايضاً موضوع علم الاخلاق. أمّا الكلام في أنّهما من الواقعيّات و الإخبار عنها او من الاعتباريات و ليس لهما ازاء في الواقع؟ و قد يقال أنّهما من الاعتباريات معللاً بأنّ الاذواق مختلفة فلا محالة ما يعدّ عند قوم حسناً يمكن أن يكون قبيحاً عند آخرين.

ولكن هذا التّعليل واه عليل، لأنّ الملائمة و المنافرة هنا ملحوظة على نحو القضايا الطّبيعيّة لا الحقيقيّة، فالافراد و حكمهم فيها غير دخيلٍ في حقيقتها.

و نحو هذا الاشكال قد ذكر في الفطريات ايضاً، و الجواب ههنا هو نفس الجواب هناك. فتلخّص أنّ الحسن و القبح بهذا المعنى ايضاً من الواقعيّات، بل هما إخباران و صفيّان

عن الواقع و نفس الامر.

و قد يقال الحسن و القبح و يراد منها المدح و الذم، فيقال الخلق الحسن حسن  
مدوح، الشجاعة مدوحة و الجبن مذموم.

لا اشكال في انهما بهذا المعنى ايضاً موضوع علم الاخلاق، كما لا اشكال في انهما بهذا  
المعنى من الاعتباريات و الانشائيات و ليس بازائهما في الخارج شيء، بل هناك احكام  
عقلية يقصدها المتكلم حين أن استعملهما بهذا المعنى. و بعبارة أخرى انّ العقل يحكم بأنّ  
الشجاعة مدوحة و ينبغي أن يتّصف المرأ بها و انّ الجبن مذموم و لا ينبغي أن يتّصف به.

و قد يقال الحسن و يراد منه المصلحة و يقال القبح و يراد منه المفسدة، كما يقال انّ  
اعانة الفقراء حسن إذ فيها مصلحة و انّ اكل مال الغير فبيح إذ فيها مفسدة. ولكنّ الظاهر انّ  
هذا القسم ليس قسماً برأسه، بل يرجع إلى احد الاقسام الثلاثة.

ضرورة انّ اعانة الفقراء حسن، لان فيها الكمال و انّها ملائمة للطبع و انّها مما يمدحها  
العقل و يوجب لها المثوبة و يحكم بأنّه ينبغي أن يفعل، و انّ اكل مال الغير هو النقص و أنّه  
منافر للنفس و انه ممّا يستقبحه العقل و يوجب له العقوبة، فتأمل. و اما لو فرض انّ لهما معنى  
رابعاً فهما بهذا المعنى ايضاً موضوع علم الاخلاق.

فلخص الكلام انّ موضوع علم الأخلاق هو ما يستحسنه العقل و العقلاء بما له من  
المعنى الحسن من الفضائل او ما يصدر عنها، و بعبارة أخرى هو الأخلاق و الاخلاقيات و  
كذلك هو ما يقبّحه العقل و العقلاء بما له من المعنى القبيح للرذائل او ما ينشأ عنها.

هذا ولكن قد مرّ انّ موضوع علم الأخلاق هو الإنسان بما له من الفضائل و الرذائل،  
فموضوع علم الأخلاق هو الإنسان المتّصف بالصفات الكمالية او النقيصة و المتّصف  
بالصفات الملائمة للطبع او المنافرة له و المتّصف بالصفات المدوحة او المذمومة و المتّصف  
بالصفات ذات المصلحة او المفسدة.

## الحركة إلى الحقّ تعالى

إنّ للإنسان سيراً إلى الله تعالى؛

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ﴾ (٢) و ﴿وَإِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾. (٤)

وهو في هذا السير يحتاج إلى براقٍ به يرتقى في سماء الكمال، وهو جسمه وبعده المادّي شريطة تسلّطه عليه وجعله مركباً ذلولاً له كما هو بحاجة إلى الزّاد والراحلة وهو التّوبة و

اليقظة قال تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ﴾. (٥)

وإلى السّراج ايضاً وهو القرآن؛

قال تعالى: ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾. (٦)

وقال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾. (٧)

وإلى رفع الموانع وليس مانع أشدّ من الرّذائل وأقبح منها؛

قال تعالى: ﴿وَقَدْ خَابَ مِنْ دَسِّيهِ﴾. (٨)

وقال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَىٰ الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ وَجَعَلْنَا

مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾. (٩)

كما يحتاج الإنسان في سيره هذا إلى الهادي وهو الامام في القرآن. وهذا هو الأهمّ من

جميع ما مرّ ذكره، وسيأتي البحث عنه على التفصيل إن شاء الله تعالى، وهنا نتمثّل بقول

٤- البقرة / ١٥٦.

٣- النّجم / ٤٢.

٢- العلق / ٨.

١- الانشقاق / ٦.

٨- الشّمس / ١٠.

٧- المائدة / ١٥.

٦- الاعراف / ٢٠٣.

٥- البقرة / ١٩٧.

٩- يس / ٨ و ٩.

الشاعر:

طى اين مرحله بى هم رهى خضر مكن      ظلمات است بترس از خطر گمراهى  
قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾<sup>(١)</sup>.

و المراد بالامر ليس إلا افاضات الحق تعالى على عباده، كما ان المراد بضمير «هم» في  
«جعلناهم» ليس إلا الوسائط في الفيض.

و ملخص الكلام انا نحتاج في كل أمر إلى وسائط الفيض سيما في السير إلى الحق تعالى،  
ولا يعقل التهذيب و التخلق بالفضائل إلا بالتمسك بالعروة الوثقى التي هي الولاية، فان قلنا  
ان التهذيب و التخلق بالفضائل يتوقف على وسائط الفيض لسنا مجازفاً في القول.

و في الزيارة الجامعة الكبيرة: «بكم فتح الله و بكم يختم و بكم ينزل الغيث و بكم  
يمسك السماء أن تقع على الارض إلا باذنه و بكم ينفس الهم و يكشف الضر»<sup>(٢)</sup>.

و ورد في وصف بقیة الله عجل الله تعالى فرجه الشريف و روحى و ارواح العالمين  
لتراب مقدمه الفداء «بيمنه رزق الورى و بوجوده ثبتت الارض و السماء»<sup>(٣)</sup>.

هذه قطرة من بحر هذا المعنى اقتصرنا عليها، و أرجو من الله تعالى أن يوفقنا للاعتراف  
منها، بمنه و كرمه.

١ - انبياء / ٧٣. ٢ - بحار الانوار، ١٠٢ / ١٣٢.

٣ - مشارق انوار اليقين للحافظ البرسى: ١٥٧.

## الفصل الثالث

فوائد علم الأخلاق



## فوائد علم الاخلاق

لعلم الأخلاق و تهذيب النفس و التخلّق بالفضائل و العمل بالاخلاقيّات فوائد هامّة و لا اشكال في أنّ سعادة الدارين موقوفة عليها رهينة بها. و نحن نذكر هنا بعض فوائدها الهامّة:

### الفائدة الاولى: تجسّم العمل

يظهر من القرآن و الروايات أنّ الملكات، رذيلة كانت او فضيلة، تحصل من الافعال و الاقوال و الافكار، و هويّة الإنسان و حقيقته تحصل من تلك الملكات، فالعفة و الشّجاعة و العدالة تتوقّف على الاعمال، كما أنّ ضدّها من الشرّ و التّهوّر و الطّغيان يكون كذلك. و تلك الملكات، رذيلة كانت او فضيلة، لها تأثير بالغ في هويّة الإنسان و حقيقته. فحقيقة الإنسان و هويّته تتصوّر بما يناسب تلك الملكات.

فمن يتخلّق بما يليق بالإنسان من السّجايا الفاضلة فيرتقى درجة درجة إلى مكانة الإنسان الكامل و مرتبته و يتعالى و يسمو حتّى يكون مصداقاً لقوله تعالى: ﴿أَنّى جاعل

في الارض خليفة ﴿<sup>(١)</sup>﴾ فيصل إلى مقام الخلافة الالهية. وبعبارة أخرى يتوغل في الانسانية حتى يكون كالقمر يوم القيامة.

و اما من يتخلق بالأخلاق البهيمة و السبعية فيتنزل درجة درجة حتى يخرج عن الانسانية و مراتبها بتلك الأخلاق و يتصور بصورة سبع او بهيمة او غيرها من صور تناسب تلك الملكات.

فرب انسان بحسب الظاهر ولكنه ليس إلا كلباً بحسب الهوية والحقيقة، واهل البصيرة يروا تلك الصور و لو لم يرها غيرهم. و يوم تنكشف الاغطية و تصير الابصار حديدة و تظهر الحقائق و الهويات، فيرى نفسه كما يراه غيره كلباً.

قال تعالى: ﴿لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطائك فبصرك اليوم حديد﴾. <sup>(٢)</sup>

و هذه اللطيفة الدقيقة الواضحة عند أهلها أقيمت عليها البراهين و نحن نكتفي بالبرهان الأعظم و هو الذكر و الحديث.

أما القرآن فيظهر من آيات كثيرة ان الملكات توجد بالافعال و الاقوال و الافكار و تنشأ منها؛

قال تعالى: ﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة﴾. <sup>(٣)</sup>

و قال تعالى: ﴿بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾. <sup>(٤)</sup>

و قال تعالى: ﴿و نقلب افئدتهم و ابصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة و نذرهم في طغيانهم يعمهون﴾. <sup>(٥)</sup>

و قال تعالى: ﴿و اما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم و ماتوا و



هم كافرون ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بَايَاتَ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَأَنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾. ﴿٢﴾

وقال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾. ﴿٣﴾

وقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ الْهَوَاهُ وَاضِلَّةً لِلَّهِ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَغَشَّى قَلْبَهُ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾. ﴿٤﴾

وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾. ﴿٥﴾

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتِنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾. ﴿٦﴾

وقال تعالى: ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾. ﴿٧﴾

وهذه الآيات ونظائرها الكثيرة جداً لها إشارة إلى شيء واحد وهو أنّ الذنوب التي تصدر من الإنسان توجب أن تحصل للقلب ملكة تحول بينه وبين إقباله إلى الحقّ وقبوله إيّاه. فالقلب المريض يجد الحقّ مرّاً، بل ليس له أن يرى الحقّ ويسمع ندائه أو يفهمه، بل القرآن الذي هو شفاء كلّ همّ وداء لا يزيده إلاّ خساراً.

قال الراغب في المفردات: فقوله: ختم الله على قلوبهم، وقوله تعالى: قل أرايتم إن أخذ الله سمعكم و أبصاركم و ختم على قلوبكم، إشارة إلى ما جرى الله به العادة أنّ الإنسان إذا

١- التوبة / ١٢٥. ٢- الكهف / ٥٧. ٣- يس / ٧ و ٨. ٤- الجاثية / ٢٣.

٥- الصّٰفّ / ٥. ٦- المطففين / ١٣ - ١٥. ٧- الاسراء / ٨٢.

تناهى في اعتقاد باطل او ارتكاب محذور و لا يكون منه تلقّت بوجه إلى الحقّ يورثه ذلك هيئة تمرّنه على استحسان المعاصي و كأنما يختم بذلك على قلبه. و على ذلك: اولئك الذين طبع الله على قلوبهم و سمعهم و ابصارهم. و عل هذا النحو استعارة الاغفال في قوله عزّ و جلّ: و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا. و استعارة الكنّ في قوله تعالى: و جعلنا على قلوبهم اكنّة أن يفقهوه. و استعارة القساوة في قوله تعالى: ﴿و جعلنا قلوبهم قاسية﴾. (١)

و جملة القول انّ مثل هذه الآيات كلها قريبة المخرج لها معنى واحد، لانّ القسوة بمعنى الصلابة، و الزيف بمعنى الميل عن الاستقامة، و الرّين بمعنى الصّداء و هو ضدّ الجلاء، و الختم و الطّبع بمعنى السّدّ، و الكنّ بمعنى الحجاب، و الغشاوة ايضاً كذلك. و كلّها - كما اشار إليه الرّاغب - كناية و اشارة إلى ميل القلب عن الاستقامة و حصول ملكة الطّغيان له.

و هذه الملكة كما صرّح به الذكر الحكيم تحصل بالافكار الفاسدة و الافعال الرّديّة، و هذا هو مرادنا من انّ الافكار و الاقوال و الافعال توجد بالملكات. و هو واضح. هذا كلّه يتعلّق برذائل الملكات و هذا الحكم يجري في فضائلها ايضاً. و قد صرّح بذلك التنزيل المبين ايضاً في آيات كثيرة، نورد بعضها ههنا:

﴿يا أيّها الذين امنوا استجبوا لله و للرّسول إذا دعاكم لما يحييكم﴾. (٢)  
 ﴿أَوْ مَنْ مِيتاً فَأَخْيَيْنَاهُ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشَى بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زَيَّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٣)  
 ﴿افمن شرّح الله صدره للاسلام فهو على نورٍ من ربّه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله اولئك في ضلالٍ مبين﴾. (٤)

﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً

﴿حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. (١)  
﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. (٢)

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾. (٣)  
﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ....﴾. (٤)  
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾. (٥)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فِرْقَانًا﴾. (٦)  
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾. (٧)

هذا قسم من الآيات الدالة على المقصود وقد وردت روايات بلغت حدَّ التواتر المعنوي تدلُّ على المقصود أيضاً منها:

عن الإمام أبي عبد الله عليه السلام قال كان أبي عليه السلام يقول: «ما من شيء أفسد للقلب من خطيئة، إن القلب ليواقع الخطيئة فما تزال به حتى تغلب عليه فيصير أعلاه أسفله» (٨)  
عن أبي بصير قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إذا أذنب الرجل خرج في قلبه نكتة سوداء فان تاب انمحت وإن زاد زادت حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً» (٩)

٤- الزمر / ٢٣.

٣- الرعد / ٢٨.

٢- التغاين / ١١.

١- الانعام / ١٢٥.

٧- يونس / ٥٧.

٦- الانفال / ٢٩.

٥- الانفال / ٢.

٨- أصول الكافي، ج ٢، باب الذنوب، ح ١ (ص ٢٦٨).

٩- أصول الكافي، ج ٢، باب الذنوب، ح ١٣ (ص ٢٧١).

عن الإمام أبي جعفر عليه السلام قال: «ما من عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء فإذا اذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء، فإن تاب ذهب ذلك السواد، وإن تمادي في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض فإذا لم يرجع صاحبه إلى خير ابداً، وهو قول الله عز وجل: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ»<sup>(١)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام، «لا وُجِعَ أَوْجَعُ للقلوب من الذنوب»<sup>(٢)</sup>.

عن الإمام الصادق عن أبيه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أربع يمتن القلب: الذنب على الذنب، وكثرة مناقشة النساء يعني محادثتهن، وممارسة الاحمق تقول ويقول ولا يرجع إلى خير، ومجالسة الموتى فقليل له: يا رسول الله وما الموتى؟ قال: كل غني مترف»<sup>(٣)</sup>.  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا عباد الله احذروا الانهك في المعاصي والتهاون بها، فإن المعاصي تستولي الخذلان على صاحبها حتى توقعه في ردّ ولاية وصيّ رسول الله صلى الله عليه وسلم و دفع نبوة نبي الله، ولا تزال ايضاً بذلك حتى توقعه في دفع توحيد الله والاحاد في دين الله»<sup>(٤)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «من كثر كلامه كثر خطاؤه، ومن كثر خطاؤه قلّ حياؤه، ومن قلّ حياؤه قلّ ورعه، ومن قلّ ورعه مات قلبه، ومن مات قلبه دخل النار»<sup>(٥)</sup>.  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه

١- اصول الكافي، ج ٢، باب الذنوب، ح ٢٠ (ص ٢٧٣).

٢- اصول الكافي، ج ٧٣، باب ١٣٧، ح ٢٥ (ص ٣٤٢). باب كافي ٢٧٥/٢ حديث ٢٨.

٣- اصول الكافي، ج ٢، باب الذنوب، ح ٤٥ (ص ٣٤٩). خصال: ٢٢٨ حديث ٦٥.

٤- اصول الكافي، ج ٧٣، باب ١٣٧، ح ٨٣ (ص ٣٦٠).

٥- اصول الكافي، ج ٧١، باب ٧٨، ح ٤١ (ص ٢٨٦).

حتى يستقيم لسانه»<sup>(١)</sup>

عن الإمام أبي عبدالله عليه السلام: «من زهد في الدنيا أثبت الحكمة في قلبه وأنطق بها لسانه وبصره عيوب الدنيا داءها و دواءها و أخرجه من الدنيا سالماً إلى دار السلام»<sup>(٢)</sup>

عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ: «ما أخلص عبد لله عزّ وجلّ أربعين صباحاً إلا جرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه»<sup>(٣)</sup>

عن أبان بن سويد عن أبي عبدالله عليه السلام قال قلت: «ما الذي يقبّط الإيمان في العبد؟ قال: الذي يقبّطه فيه الورع و الذي يخرج منه الطمع»<sup>(٤)</sup>

قال الصادق عليه السلام: «الصمت شعار المحققين بحقائق ما سبق و جفّ القلم به و هو مفتاح كلّ راحة من الدنيا و الآخرة و فيه رضا الربّ و تخفيف الحساب و الصّون من الخطايا و الزلل، قد جعله الله سترأً على الجاهل و زيناً للعالم و معه عزل الهواء و رياضة النّفس و حلاوة العبادة و زوال قسوة القلب و العفاف و المروّة و الشرف»<sup>(٥)</sup>»<sup>(٦)</sup>

هذا كلّه في دلالة الآيات و الروايات على أنّ الأفكار و الأقوال و الأفعال توجب أن تحدث ملكات لصاحبها.

و أمّا الهويات فهي تنشأ من الملكات و إن الإنسان يدرك الكمال بتحصيل الملكات الفاضلة كما انه يتبدّل هويّته من الانسانية إلى الحيوانية و يتصوّر بصور مختلفة تناسب تلك الملكات الرذيلة.

١ - اصول الكافي، ج ٧١، باب ٧٨، ح ٧٢ (ص ٢٨٧).

٢ - اصول الكافي، ج ٧٠، باب ٥٨، ح ١٦ (ص ٣١٣).

٣ - اصول الكافي، ج ٧٠، باب ٥٤، ح ١٠ (ص ٢٤٣).

٤ - اصول الكافي، ج ٧٠، باب ٥٧، ح ١٩ (ص ٣٠٤).

٦ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٧٨، ح ٣٨ (ص ٢٨٤).

٥ - الظرف: الكياسة.

فقد يتصور بصورة الكلب لطغيانه و تمكّن ملكة الظلم فيه الحاصل من الاقوال و الافعال و الافكار و قد يتصور بصورة الخنزير لذلك. كما انه قد يتصور بصورة الإنسان غير المادي لتحصيله بعض تلك الملكات، و قد وردت فيه آيات و روايات كثيرة.

و نحن نذكر بعض الآيات الدالة على تلك اللطيفة الدقيقة التي لا ريب فيها عند اهلها أولاً، ثم نذكر بعض الروايات المصرحة بها حد التواتر المعنوي.

و الآيات منها ما هو نصّ فيها، و منها ما هو ظاهر فيها، و منها ما تظهر دلالتها بالتأمل فيها. فاما الآيات فمنها:

قوله عزّ من قائل: ﴿فان لم تفعلوا و لن تفعلوا فاتقوا النار التي و قودها الناس و الحجارة اعدت للكافرين﴾. (١)

﴿... و اولئك هم وقود النار﴾. (٢)

﴿... من قبل أن نطمس وجوهاً فنردها على ادبارها...﴾. (٣)

﴿هنالك تبلوا كل نفس ما اسلفت...﴾. (٤)

﴿و كل انسان الزمناه طائره في عنقه و نخرج له يوم القيمة كتاباً يلقيه منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾. (٥)

﴿و نحشرهم يوم القيمة على وجوههم عمياً و بكمأً و صماً مأويهم جهنم﴾. (٦)

﴿و من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى و اضل سبيلاً﴾. (٧)

﴿و من اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا و نحشره يوم القيمة اعمى قال رب لم حشرتني اعمى و قد كنت بصيراً قال كذلك اتتك اياتنا فنسيتها و كذلك اليوم تنسى﴾. (٨)

١- البقرة / ٢٤. ٢- آل عمران / ١٠. ٣- النساء / ٤٧. ٤- يونس / ٣٠.

٥- الاسراء / ١٣ و ١٤. ٦- الاسراء / ٩٧. ٧- الاسراء / ٧٢. ٨- طه / ١٢٤-١٢٦.

- ﴿أنكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾. (١)
- ﴿و يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون﴾. (٢)
- ﴿يعرف المجرمون بسيميمهم فيؤخذ بالنواصي و الاقدام﴾. (٣)
- ﴿يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم و يحسبون انهم على شيء﴾. (٤)
- ﴿يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم و اهليكم ناراً وقودها الناس و الحجارة﴾. (٥)
- ﴿يوم يكشف عن ساق و يدعوون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة و قد كانوا يدعون إلى السجود و هم سالمون﴾. (٦)
- ﴿و اما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً﴾. (٧)
- ﴿يوم ينفخ في الصور فتاتون افواجا﴾. (٨)
- ﴿يوم تبلى السرائر﴾. (٩)
- ﴿يومئذ يصدر الناس اشتاتا ليروا اعمالهم﴾. (١٠)
- هذه بعض الآيات، فترى ظهور ما يقرب من جميعها في المقصود، سيما إذا انضم إليها الآيات المفسرة لها و سياقي ذكرها.
- و قد استدل صدر المتألهين بآيات آخر نذكر بعضها، تُظهر المقصود مع شيء من التأمل و الامعان. و لما لم يكن المقام مقام التفسير فنحن نكتفي بذكر الآيات و نوكل تفسيرها و التأمل فيها إلى أهلها.
- ﴿صم بكم عمى فهم لا يرجعون﴾. (١١)

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾. (١)

﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾. (٢)

﴿قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تَكَلَّمُونَ﴾. (٣)

﴿إِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾. (٤)

﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. (٥)

وَأَمَّا الرِّوَايَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى الْمَطْلُوبِ فَهِيَ كَثِيرَةٌ جَدًّا وَنَحْنُ نَذَكُرُ نُبْذَةً مِنْهَا، فَهِيَ:  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «... وَمَنْ بَغَى عَلَى فَقِيرٍ أَوْ تَطَاوَلَ عَلَيْهِ وَاسْتَحْقَرَهُ حَشَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِثْلَ الذَّرَّةِ فِي صُورَةِ رَجُلٍ حَتَّى يَدْخُلَ النَّارَ». (٦)

عَنِ الْإِمَامِينَ الْهَمَامِينَ أَبِي جَعْفَرٍ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ: «كَيْفَ وَجَدْتَ هَذَا الدِّينَ؟ قَالَ: كُنَّا بِمَنْزِلَةِ الْيَهُودِ قَبْلَ أَنْ نَتَّبِعَكَ تَخْفَعُ عَلَيْنَا الْعِبَادَةُ، فَلَمَّا اتَّبَعْنَاكَ وَوَقَعَ حَقَائِقُ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِنَا وَجَدْنَا الْعِبَادَةَ قَدْ تَنَاقَلَتْ فِي أَجْسَادِنَا. قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَمَنْ ثُمَّ يَحْشُرُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي صُورِ الْحَمِيرِ». (٧)

رَوَى الْبَرْسِيُّ: «إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بِمَاذَا فَضَلْنَا عَلَى أَعْدَائِنَا وَفِيهِمْ مَنْ هُوَ أَجْمَلُ مِنَّا؟ فَقَالَ لَهُ الْإِمَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَتَحِبُّ أَنْ تَرَى فَضْلَكَ عَلَيْهِمْ؟ فَقَالَ: نَعَمْ. فَمَسَحَ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ وَقَالَ انْظُرْ! فَنَظَرَ فَاضْطَرَبَ وَقَالَ: جَعَلْتُ فِدَاكَ رَدَّنِي إِلَى مَا كُنْتُ، فَانِي لَمْ أَرِ فِي

١- هود / ١٠٦. ٢- الانبياء / ١٠٠. ٣- المؤمنون / ١٠٨. ٤- المؤمن / ٧١ و ٧٢.

٥- الملك / ٢٢.

٦- ثواب الاعمال و عقاب الاعمال، باب يجمع عقوبات الاعمال، ص ٣٣٥، ح ١.

٧- بحار الانوار، ج ٧، باب ٨، ح ٥٤ (ص ١٩٢).



المسجد الا دتاً و قرداً و كلباً فمسح يده على وجهه فعاد إلى حاله». (١)

عن الإمام أبي جعفر عليه السلام قال: «يحشر المكذبون بقدره تعالى من قبورهم قد مسخوا قردة و خنازير». (٢)

عن داود بن فرقد عن اخيه قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: «ان المتكبرين يجعلون في صور الذر يتوطأهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب». (٣)

عن الإمام أبي عبدالله عليه السلام قال: «من سؤد اسمه في ديوان الجبارين من ولد فلان حشره الله يوم القيمة خنزيراً». (٤)

عنه عليه السلام قال: «من لقي المسلمين بوجهين و لسانين جاء يوم القيمة و له لسان من نار». (٥)

عنه أيضاً عليه السلام قال: «... و اياكم أن تزلقوا السنتكم بقول الزور و البهتان و الاثم و العدوان، فانكم إن كفتتم السنتكم عما يكرهه الله مما نهاكم عنه كان خيراً لكم عند ربكم من أن تزلقوا السنتكم به، فان زلق اللسان فيما يكرهه الله و ما (يس) نهى عنه مراده للعبد عند الله و مقت من الله و صم و عمى و بكم يورثه الله اياه يوم القيمة، فتصيروا كما قال الله: ﴿صم بكم عمى فهم لا يرجعون﴾ يعني لا ينطقون، و لا يوذن لهم فيتذرون». (٦)

و في خبر طويل عنه عليه السلام أيضاً: «... فاذا أنا بقوم بين ايديهم موائد من لحم طيب و

١ - مشارق أنوار اليقين: بحار الانوار، ج ٤٦، باب ٣، ح ٤٩ (٤٩).

٢ - ثواب الاعمال: ٢١٢، بحار الانوار، ج ٧، باب احوال المتقين، ح ١١ (ص ٢١٢).

٣ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٢٣٥.

٤ - ثواب الاعمال و عقاب الاعمال، باب عقاب من سؤد اسمه في ديوان الجبارين، ح ١، (ص ٣١٠).

٥ - ثواب الاعمال، باب عقاب من كان ذا وجهين و ذا لسانين، ح ١ (ص ٣١٩).

٦ - روضة الكافي، ص ٣، ح ١.

لحم خبيث و هم يأكلون الخبيث و يدعون الطيب، فسألت جبرئيل من هؤلاء؟ فقال: الذين يأكلون الحرام و يدعون الحلال من امتك. قال: ثم مررت باقوام لهم مشافر كمشافر الابل يقرض اللحم من اجسامهم و يلقي في افواههم، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ فقال: هم الهمازون اللمازون. ثم مررت باقوام ترضع وجوههم و رؤسهم بالصخر، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ فقال: الذين يتركون صلوة العشاء. ثم مضيت فاذا أنا باقوام يقذف بالنار في افواههم فتخرج من ادبارهم، فقلت: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نرراً و سيصلون سعيراً. ثم مضيت فاذا أنا باقوام يريد احدهم ان يقوم فلا يقدر من عظم بطنه، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ قال: فهم الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس و انهم لبسبيل آل فرعون يعرضون على النار غدوا و عشا يقولون: ربنا متى تقوم الساعة و لا يعلمون ان الساعة ادهى و امرّ. ثم مررت بنساء معلقات بثديهن، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ فقال: هن اللواتي يورثن اموال ازواجهن اولاد غيرهم»<sup>(١)</sup>.

قال ابو بصير للباقر عليه السلام: «ما أكثر الحجيج و أعظم الضجيج! فقال: بل ما أكثر الضجيج و اقلّ الحجيج! أتحبّ أن تعلم صدق ما اقله و تراه عياناً؟ فسح يده على عينيه و د عابد عوات، فعاد بصيراً، فقال: أنظر يا أبا بصير إلى الحجيج! قال: فنظرتُ فاذا أكثر الناس قردة و خنازير و المؤمن بينهم مثل الكوكب اللامع في الظلماء. فقال ابو بصير: صدقت يا مولاي ما اقلّ الحجيج و أكثر الضجيج!»<sup>(٢)</sup>

و مثله منقول عن الصادق عليه السلام: «إلا انّ فيه هذه الزيادة: «فها لني ذلك ثم أمرّ يده على بصري فرأيتهم كما كانوا في المرّة الاولى»»<sup>(٣)</sup>.

١ - بحار الانوار، ج ٦، باب احوال البرزخ، ح ٢٨ (ص ٢٣٩).

٢ - بحار الانوار، ج ٦، باب ١٦، ح ١ (ص ٢٦١). ٣ - بحار الانوار، ج ٦، باب ٢٧، ح ٥٨ (ص ٧٩).

قال الطبرسي «رحمه الله» في ذيل الآية: يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا، هكذا: و في الحديث عن البراء بن عازب قال: «كان معاذ بن جبل جالسا قريبا من رسول الله ﷺ في منزل ابي ايوب الأنصاري فقال معاذ: يا رسول الله أرايت قول الله تعالى: يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا؟ الآيات. فقال: يا معاذ سألت عن عظيم من الامر. ثم أرسل عينيه ثم قال: يحشر عشره أصناف القردة، وبعضهم على صورة الخنازير، وبعضهم منكوسون ارجلهم من فوق و وجوههم من تحت ثم يسحبون عليها، وبعضهم عمى يترددون، وبعضهم صم بكم لا يعقلون، وبعضهم يمضغون السننهم فيسيل القيح من أفواههم لعبا يتقذروهم اهل الجمع، وبعضهم مقطعة ايديهم و ارجلهم، وبعضهم مصلبون على جذوع من نار، وبعضهم أشدّ تننا من الجيف،

وبعضهم يلبسون جبابا سابغة من قطران لازقة بجلودهم.

فأما الذين على صورة القردة فالقتات<sup>(١)</sup> من الناس، وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت، وأما المنكوسون على رؤسهم فأكلة الربا، والعمى الجائرون في الحكم، والصم البكم المعجبون بآعماهم، والذين يمضغون بالسننهم فالعلماء والقضاة الذين خالف آعماهم اقواهم، والمقطعة ايديهم وأرجلهم الذين يؤذون الجيران، والمصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان، والذين هم أشدّ تننا من الجيف فالذين يتمتعون بالشهوات والآذات و يمنعون حق الله في امواهم، والذين يلبسون حباب فاهل الفخر و الخيلاء»<sup>(٢)</sup>.

تتميم:

يظهر من أي الذكر الحكيم و الروايات المتواترة تجسم العمل بمعنيين آخرين:

الف - انّ الاعمال من الاقوال و الافعال بل الافكار تتجسّم بصورة مناسبة لتلك الاعمال بل الافكار. فالاعمال القبيحة تتجسّم بصور قبيحة، والاعمال الحسنة تتجسّم بصور حسنة و المرء يحشر معها و هي تصاحب الإنسان، بل يظهر من تلك الآيات و الروايات انّ نعم الجنة كلّها ليست إلّا نفس الاعمال الحسنة و انّ نعم الجحيم كلّها حتّى نارها أيضاً هي الاعمال القبيحة بعينها.

ب - انّ الاعمال من الافعال و الاقوال بل الافكار و الملكات لها تأثير بالغ في السعادة و الشقاء الدنيويّتين، بل ليست السعادة الدنيويّة او الشقاوة الدنيويّة إلّا تلك الاعمال بخيرها و شرّها، بل يظهر من الآيات و الروايات انّ الاعمال الحسنة و القبيحة تؤثر في سعادة الدريّة و شقاءها بل في سعادة الامّة و المجتمع كذلك و شقاءهما.

لا يقال انّ ذلك يناقض العدل بين انّ و القرآن يقول: ﴿ولا تزر وازرة وزر اخرى﴾<sup>(١)</sup> لانّ هذه الآثار و ضعيّة فهي كالتار من استوقدها فقد أحرق نفسه و كذلك يحرق ما حوله و لو كان هناك ولده الصّغير او التّائم الغافل. نعم عليه وزران ووزر احراق نفسه و وزر احراق غيره و للبرئ المظلوم المحترق بنار غيره اجر ما اصابه من المصيبة بغير ما اكتسبه. و اما قوله تعالى: ﴿ولا تزر وازرة وزر اخرى﴾ فهو يتعلّق بالآخرة و أحكامه الخاصّة، فهو غير مرتبط بالبحث.

و نحن نذكر اولاً الآيات و الروايات الدالّة على تجسّم العمل بالمعنى الأوّل ثمّ نتبعها بالآيات و الروايات الدالّة على تجسّم العمل بالمعنى الثاني.

اما الآيات و الروايات الواردة في المعنى الأوّل فمنها:

- ﴿.... و ما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله ان الله بما تعملون بصير﴾<sup>(٢)</sup>.  
 ﴿فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه و وفيت كلّ نفس ما كسبت﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوءٍ تود لو ان بينها وبينه امداً بعيداً ويجذركم الله نفسه﴾. (١)

﴿وما كان لنبي ان يغفل و من يغفل يات بما غل يوم القيمة ثم توفي كل نفس ما كسبت و هم لا يظلمون﴾. (٢)

﴿ليجزى الله كل نفس ما كسبت﴾. (٣)

﴿ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة و من اوزار الذين يضلونهم بغير علم﴾. (٤)

﴿و وجدوا ما عملوا حاضراً﴾. (٥)

﴿و ان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها﴾. (٦)

﴿من كفر فعليه كفره و من عمل صالحاً فلانفسهم يمهدون﴾. (٧)

﴿و جعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون إلا ما كانوا يعملون﴾. (٨)

﴿و قيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون﴾. (٩)

﴿يوم ترى المؤمنين و المؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم و بايمانهم بشريكم اليوم

جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم \* يوم يقول المنافقون

و المنافقات للذين امنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا ورائكم فالتمسوا نوراً

فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب﴾. (١٠)

﴿يا ايها الذين امنوا اتقوا الله و لتنظر نفس ما قدمت لغد﴾. (١١)

﴿يوم ينظر المرء ما قدمت يداه﴾. (١٢)

---

١- آل عمران / ٣٠	٢- آل عمران / ١٦١	٣- ابراهيم / ٥١	٤- النحل / ٢٥
٥- المكف / ٤٩	٦- الانبياء / ٤٧	٧- الزّوم / ٤٤	٨- سبأ / ٣٣
٩- الزّمر / ٢٤	١٠- الحديد / ١٢ و ١٣	١١- الحشر / ١٨	
١٢- التّبا / ٤٠			

﴿ علمت نفس ما احضرت ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ علمت نفس ما قدمت و اخرت ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ يومئذ يصدر الناس اشتاتا ليروا اعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾<sup>(٤)</sup>.

قال قيس بن عاصم لرسول الله ﷺ: عظنا .... فقال رسول الله ﷺ: «..... انه لا بد لك يا قيس من قرين يدفن معك و هو حي و تدفن معه و أنت ميت فان كان كريماً اكرمك و ان كان لثيماً أسلمك، ثم لا يحشر إلا معك و لا تبعث إلا معه و لا تسأل إلا عنه، فلا تجعله إلا صالحاً، فإنه ان صلح أنست به و ان فسد لا تستوحش إلا منه و هو فعلك»<sup>(٥)</sup>.  
و نظم هذه الموعظة بعضهم في أبيات:<sup>(٦)</sup>

تخيّر خليطاً من فعالك أنما	قرين الفتى في القبر ما كان يفعل
و لا بد بعد الموت من أن تعدّه	ليوم ينادي المرء فيه فيقبل
فان كنت مشغولاً بشيء فلا تكن	بغير الذي يرضى به الله تشغل
فلن يصحب الإنسان من بعد موته	و من قبله إلا الذي كان يعمل
ألا أنما الإنسان ضيف لأهله	يقيم قليلاً بينهم ثم يرحل <sup>(٧)</sup>

عن أحدهما عليه السلام قال: «إذا مات العبد المؤمن دخل معه في قبره ستة صور فيهن أحسنهن وجهاً و ابهاهن هيئة و أطيبهن ريحاً و أنظهن صورة فيقف صورة عن يمينه و أخرى عن

١- التّكوير / ١٤. ٢- الانفطار / ٥. ٣- المطففين / ٣٦. ٤- الزلزلة / ٦- ٨.

٥- بحار الانوار، ج ٧١، باب ٦٤، ح ١ (ص ١٧٠).

٦- حسان بن ثابت أمالي الصدوق / ٥١، خصال: ١١٥.

٧- بحار الانوار، ج ٧١، باب ٦٤، ح ١ (ص ١٧٠).

يساره وأخرى بين يديه وأخرى خلفه وأخرى عند رجله، وتقف التي هو أحسنهن فوق رأسه، فإن أتى عن يمينه منعه التي عن يمينه، ثم كذلك إلى أن يؤتي من الجهات الست. قال: فتقول أحسنهن صورة. من أنتم جزاكم الله عني خيراً؟ فتقول التي عن يمين العبد: أنا الصلاة، وتقول التي عن يساره: أنا الزكاة وتقول التي بين يديه: أنا الصيام وتقول التي خلفه: أنا الحج والعمرة وتقول التي عند رجله: أنا برّ من وصلت من إخوانك. ثم يقلن: من أنت؟ فأنت أحسننا وجهاً وأطيبنا ريحاً وإبهانا هيئة. فتقول: أنا الولاية لآل محمد صلوات الله عليهم أجمعين»<sup>(١)</sup>.

عن الإمام أبي عبد الله عليه السلام قال: «ما من موضع قبر إلا وهو ينطق كل يوم ثلاث مرّات: أنا بيت التراب، أنا بيت البلاء، أنا بيت الدود. قال: فإذا دخله عبد مؤمن قال: مرحباً وأهلاً، أما والله لقد كنت أحلك وأنت تمشي على ظهري فكيف إذا دخلت بطني، فستري ذلك. قال: فيفسخ له مدّ البصر ويفتح له باب يرى مقعده من الجنة. قال: ويخرج من ذلك رجل لم تر عيناه شيئاً قطّ أحسن منه. فيقول: يا عبدالله ما رأيت شيئاً قطّ أحسن منك. فيقول: أنا رأيك الحسن الذي كنت عليه وعملك الصالح الذي كنت تعمله. قال: ثم تؤخذ روحه فتوضع في الجنة حيث رأى منزله، ثم يقال له نعم قرير العين. فلا يزال نفخة من الجنة تصيب جسده يجد لذتها وطيبها حتى يبعث. قال: وإذا دخل الكافر قال: لا مرحباً ولا أهلاً أما والله لقد كنت أبغضك وأنت تمشي على ظهري فيكف إذا دخلت بطني، ستري ذلك. قال: فتضمّ عليه فتجعله رميمًا ويعاد كما كان ويفتح له باب إلى النار فيرى مقعده من النار. ثم قال: ثم أنه يخرج منه رجل أقبح من رأي قطّ. قال فيقول: يا عبدالله من أنت؟ شيئاً أقبح منك. قال فيقول: أنا عملك السيئ الذي كنت تعمله ورأيك الخبيث. قال ثم تؤخذ روحه فتوضع حيث رأى مقعده من النار. ثم لم تزل نفخة من النار تصيب جسده فيجد ألمها

و حرّها في جسده إلى يوم يبعث و يسلط الله على روحه تسعة و تسعين تنينا تنهشه ليس فيها تنين ينفخ على ظهر الارض فتنبت شيئا»<sup>(١)</sup>.

عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «إن ابن آدم إذا كان في آخر يوم من الدنيا و أول يوم من الآخرة مثل له ما له و ولدّه و عمله، فيلتفت إلى ما له فيقول: والله اني كنت عليك لحريصاً شحيحاً فما لي عندك؟ فيقول خذ مني كفنك. ثم يلتفت إلى ولده فيقول: والله اني كنت لكم محبباً و اني كنت عليكم لمحاميا، فماذا لي عندكم؟ فيقولون: نؤدّيك إلى حفرتك و نواريك فيها. ثم يلتفت إلى عمله فيقول: والله اني كنت فيك لزاهداً و أنك كنت عليّ لثقيلاً، فماذا عندك؟ فيقول أنا قرينك في قبرك، و يوم حشرك حتى أعرض أنا و أنت على ربك. فان كان لله ولياً أتاه أطيب الناس ريحاً و أحسنهم منظراً و أزينهم ريشاً»<sup>(٢)</sup> فيقول: ابشر بروح من الله و ريحان و جنة نعيم قد قدمت خير مقدم. فيقول من أنت؟ فيقول: أنا عمك الصالح .... و ان كان لربه عدواً فإنه أقبح خلق الله ريشاً و أنتنه ريحاً فيقول له: ابشر بنزل من حميم و تصلية جحيم»<sup>(٣)</sup>.

قال الإمام ابو عبد الله عليه السلام: «ما من ذي مال ذهب او فضة يمنع زكاة ماله إلا حبسه الله عزّ وجلّ يوم القيامة بقاع قرقر»<sup>(٤)</sup> و سلط عليه شجاع اقرع<sup>(٥)</sup> يريدّه و هو يجيد عنه<sup>(٦)</sup> فاذا رأى أنّه لا مخلص له منه امكنه من يده فقضمها<sup>(٧)</sup> كما يقضم الفجل، ثم يصير طوقاً في عنقه. و ذلك قول الله عزّ وجلّ: سيطوّقون ما يخلوا به يوم القيمة. و ما من ذي مال إبل او

١ - فروع الكافي، ج ٣، باب ما ينطق به موضع القبر، ح ١١ (ص ٢٤١).

٢ - الرياش: ما كان فاخراً من الناس. ٣ - بحار الانوار، ج ٦، باب ٨، ح ٢٦ (ص ٢٢٦).

٤ - قاع قرقر: الارض المستوية.

٥ - الشجاع الاقرع: نوع من الحيات اليت سقط شعر رأسه لكثرة سمّه. ٦ - حاد عنه: مال.

٧ - القضم: كسر الشئ باطراف الاسنان.



غنم او بقرة يمنع زكاة ماله إلا حسبه الله يوم القيمة بقاع قرقر، يطأه كل ذات ظلف بطفها و ينهشه كل ذات ناب بناها. و ما من ذي مال نخل او كرم او زرع يمنع زكاتها إلا طوقه الله ربيعة أرضه إلى سبع أرضين إلى يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

و نظيره ما روي عن رسول الله ﷺ: «مانع الزكاة يجزّ قصبه في النار يعنى امعاه في النار و مثل له ماله في النار في صورة شجاع اقرع له زبيبتان يفرّ الإنسان منه و هو يتبعه حتى يقضمه كما يقضم الفجل و يقول: انا مالك الذي بخلت به»<sup>(٢)</sup>.

قال الإمام ابو عبدالله عليه السلام في حديث طويل: «إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدمه امامه، كلما رأى المؤمن هؤلاء من احوال يوم القيامة قال له المثال: لا تفرع و لا تحزن و ابشر بالسرور و الكرامة من الله عزّ وجلّ حتى يقف بين يدي الله عزّ وجلّ، فيحاسبه حساباً يسيراً و يأمر به إلى الجنة و المثال امامه. فيقول له المؤمن: يرحمك الله نعم الخارج خرجت معي من قبري و ما زلت تبشّرني بالسرور و الكرامة من الله حتى رأيت ذلك فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا السرور الذي كنت ادخلت على أخيك المؤمن في الدنيا خلقتني الله عزّ وجلّ منه لأبشرك»<sup>(٣)</sup>.

عن الإمام الصادق عليه السلام .... قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «إنّ العمل الصالح يذهب إلى الجنة فيمهد لصاحبه كما يبعث الرجل غلامه فيفرش له.

ثم قرأ: و اما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فلا أنفسهم يمهدون»<sup>(٤)</sup>.

عن الإمام أبي عبدالله عليه السلام: «إذا دخل المؤمن في قبره كانت الصلاة عن يمينه الزكاة

١- فروع الكافي، ج ٣، باب منع الزكاة، ح ١٩ (ص ٥٠٥).

٢- الوسائل، ج ٢، باب ٣ من ابواب ما تجب فيه الزكاة، ح ٢٧ (ص ١٧).

٣- اصول الكافي، ج ٢، باب ادخال السرور على المؤمن، ح ٨ (ص ١٩٠).

٤- بحار الانوار، ج ٧١، باب ٦٤، ح ٤٦ (ص ١٨٥).

عن يساره و البرّ مظلل<sup>(١)</sup> عليه و يتنحّي الصبر ناحية. فذا دخل عليه الملكان اللذان يليان مساء لته قال الصبر للصلاة و الزكاة و البرّ: دونكم صاحبكم، فان عجزتم عنه فانا دونه». (٢)

قال الإمام علي عليه السلام: «انّ للمرء المسلم ثلاثة اخلاء: فخليل يقول: أنا معك حيّاً و ميتاً و هو عمله. و خليل يقول له: أنا معك إلى باب قبرك ثم أخليك و هو ولده. و خليل يقول له: أنا معك إلى أن تموت و هو ما له فاذا مات صار للوارث». (٣)

عن النبي ﷺ قال: «و عظمي جبرئيل فقال: يا محمد أحب من شئت فانك مفارق و أعمل ما شئت فانك ملاقيه». (٤)

### رفع اشكال خلود أهل النار:

و بما ذكرنا ظهر الجواب عن اشكال مشهور أورده بعضهم و هو عدم تناسب الاعمال و العقوبات في جملة منها، كخلود اهل النار فيها.

توضيح ذلك: ان الذكر الحكيم أصرّ على ان الكفار معذبون يوم القيمة من غير انقطاع و انهم مخلدون في النار و ان أهل الجنة متنعمون في الجنة و انهم مخلدون فيها.

قال تعالى: ﴿و الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿و الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا

١ - في بعض النسخ «مطل» بالمهملة و اطل عليه: اشرف.

٢ - اصول الكافي، ج ٢، باب الصبر، ح ٨ (ص ٩٠).

٣ - بحار الانوار، ج ٦٤، باب ٦٤، ح ١١ (ص ١٧٥).

٤ - بحار الانوار، ج ٦٤، باب ٦٤، ح ٥٤ (ص ١٨٨).

خالدون ﴿١﴾.

و نظير الايتين في القرآن ما يربو على مائة آيه.  
و يظهر من عدّة من آي الكتاب انّ هناك نقماً و عقوبات شديدة لأهل العذاب أيضاً  
تخيّر العقول و تدهشها كما انّ نعم الجنّة ممّا تخيّر العقول فلا عين رأت نظيرها و لا اذن سمعت  
بمثلها.

قال تعالى: ﴿و اصحاب الشّمال ما اصحاب الشّمال في سموم و حميم و ظلّ من  
يحموم لا بارد و لا كريم انّهم كانوا قبل ذلك مترفين﴾ (٢)  
و قال تعالى: ﴿على سرر موضونة متّكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان  
مخلّدون بأكواب و أباريق و كأس من معين لا يصدّعون عنها و لا ينزفون و فاكهة ممّا  
يتخيّرون و لحم طير ممّا يشتهون و حور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون﴾ (٣).  
و في التنزيل العزيز أكثر من ألف آية يدلّ على هذا المعنى .

هذا مع انّ العذاب الرّوحي و اللّذة الرّوحيّة لأهل الجحيم و الجنّة ازيد من ذلك. فلو لم  
يكن لأهل النار سوى خطاب ﴿اخسئوا فيها و لا تكلمون﴾ (٤) و لأهل الجنّة سوى  
خطاب ﴿يا ايّها النّفس المطمّنة ارجعي إلى ربّك﴾ (٥)، ليكفي ان يرجّح هذا العذاب على  
سائر اشكال العذاب و يرجّح هذه اللّذة على تلك اللذات.

فيقع الاشكال في انّ هذا السّسخ من العذاب و العقاب لا يناسب العمل الموقّت زماناً بل  
لا يناسب الاعمال الكثيرة فضلاً عن الاعمال اليسيرة الموقّته.  
ولكنّ القرآن في آيات كثيرة - مضى ذكر بعضها - أجاب عن الاشكال. و اهل  
البيت عليهم السّلام الذين فسّروا القرآن و بيّنوه قد أجابوا عن هذا الاشكال، و قد مضى ذكر بعض

١- البقرة / ٨٢. ٢- الواقعة / ٤١- ٤٥. ٣- الواقعة / ١٥- ٢٣. ٤- المؤمنون / ١٠٨.

٥- الفجر / ٢٧- ٢٨.

تلك الروايات المتواترة معناً.

و خلاصة الجواب: انّ تلك النعم لأهل الجنة و تلك النقم لأهل النار ليست إلا اعمالهم التي ردت اليهم. فمن وضع في هذه الدنيا على عنقه أغلال اللجاج و العصبية و الكبر فعاش وفق تلك الاغلال، كما قال تعالى ﴿ انا جعلنا في أعناقهم اغلالاً فهي إلى الأذقان فهم مقمحون ﴾ \* و جعلنا من بين أيديهم سداً و من خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون \* و سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ <sup>(١)</sup>. تتحوّل تلك الاغلال إلى الاغلال التي اشار تعالى اليها بقوله: ﴿ خذوه فغلّوه ثمّ الجحيم صلّوه ثمّ في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه ﴾ <sup>(٢)</sup>.

كما و قد أجاب التنزيل المبارك عن هذا الاشكال في آيات الخلود غير مرّة. قال تعالى: ﴿ و بشر الذين آمنوا و عملوا الصّالحات انّ لهم جنات تجري من تحتها الانهار كلّما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا هذا الذي رزقنا من قبل و اتوا به متشابهاً و لهم فيها أزواج مطهرة و هم فيها خالدون ﴾ <sup>(٣)</sup>.

و قال تعالى: ﴿ بلى من كسب سيئة و احاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ <sup>(٤)</sup>.

قال تعالى: ﴿ لبئس ما قدّمت لهم أنفسهم انّ سخط الله عليهم و في العذاب هم خالدون ﴾ <sup>(٥)</sup>.

و نظير هذه الآيات كثير. و ملخص القول انّ جواب هذا الاشكال ذكر صراحة في هاتين الآيتين.

قال تعالى: ﴿ كلوا و اشربوا هنيئاً بما اسلفتم في الايام الخالية ﴾ <sup>(٦)</sup>.

١- يس / ٨ - ١٠. ٢- الحاقة / ٣٠ - ٣٢. ٣- البقرة / ٢٥. ٤- البقرة / ٨١.

٥- مائدة / ٨٠. ٦- الحاقة / ٢٤.

و قال تعالى: ﴿و جئی یومئذ بجهنم یومئذ یتذکر الإنسان و انی له الذکری یقول یا لیتنی قدّمت لحياتی﴾. (۱)

و من یتدبر فی تلك الآیات يظهر له جواب الاشکال و لکن ایضاحها ببيان خال عن مصطلحات القوم ربّما لا یخلو من فائدة و لقد انشأ الرومی فی المثنوی لهذا المقال اشعاراً كثيرة، لا بأس بأن نأتی ببعضها:

ای دریده پوستین یوسفان	گرگ برخیزی از این خواب گران
گشت گرگان یک بیک خواهی تو	می درانند از غضب اعضای تو <sup>(۲)</sup>
ز آنچه می بافی همه روزه بپوش	ز آنچه می کاری همه روزه بنوش
فعل تو است این غصّه های دم به دم	این بود معنای قد جفّ القلم
که نگردد سنت ما از رشد	نیک را نیکی بود بد راست بد
کار کن هین تا سلیمان زنده است	تا تو دیوی تیغ او برنده است <sup>(۳)</sup>
گر ز خاری خسته ای خود کشته ای	ور حریر و قز دری خود رشته ای
چون ز دست زخم بر مظلوم رست	آن درختی گشت از آن زقوم رست
چون ز خشم آتش تو در دلها زدی	مایه نار جهنم آمدی
آشت اینجا چو آدم سوز بود	آنچه از دی زاد مرد افروز بود
آتش تو قصد مردم می کند	نار کز وی زاد بر تو می زند
آن سخنها چو مار و کژدمت	مار و کژدم گردد و گیرد دُمت <sup>(۴)</sup>

هذا كلّه فی التّجسّم بالمعنی الاول، و اما التّجسّم بالمعنی الثّانی الذی یقال له فی العرف المكافأة و الجزاء فقد قال فیهِ و لله درّه:

چو بد کری مشو ایمن ز آفات      که واجب شد طبیعت را مکافات

و عند المحققين يُعبر عنه بالآثار القهرية و لله درّ من أنشد:

این جهان کوه است و فعل ماندا      سوى ما آید نداها را صدا  
و عند أهل القلوب يسمّى بالتجسّم كما عبّرنا عنه سابقاً على هو ظاهر الآيات و  
الروايات فيها:

قال تعالى: ﴿ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة انعمها على قوم حتّى يغيروا ما بأنفسهم  
و إنّ الله سميعٌ عليم﴾. (١)

قال تعالى: ﴿فلما انجاهم إذا هم يبغون في الارض بغير الحق يا ايّها الناس انما  
بغيتكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ثمّ الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون﴾. (٢)  
قال تعالى: ﴿و لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة او تحلّ قريباً من دارهم  
حتّى يأتى وعد الله انّ الله لا يخلف الميعاد﴾. (٣)

قال تعالى: ﴿و إذ تأذن ربّكم لئن شكرتم لأزيدنكم و لئن كفرتم ان عذابى  
لشديد﴾. (٤)

قال تعالى: ﴿فاصابهم سيئات ما عملوا و حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن﴾. (٥)  
قال تعالى: ﴿و ضرب الله مثلاً قرية كانت امنة مطمئنة ياتيها رزقها رغداً من كلّ  
مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع و الخوف بما كانوا يصنعون﴾. (٦)  
قال تعالى: ﴿و إذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها القول  
فدمّرناها تدميراً﴾. (٧)

قال تعالى: ﴿قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين﴾. (٨)  
قال تعالى: ﴿فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا و منهم من أخذته

١- الانفال / ٥٣. ٢- يونس / ٢٣. ٣- الزعد / ٣١. ٤- ابراهيم / ٧.

٥- النحل / ٣٤. ٦- النحل / ١١٢. ٧- الاسراء / ١٦. ٨- النمل / ٦٩.

الصَّيْحَة و منهم من خسفنا به الارض و منهم من اغرقنا و ما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴿١﴾.

قال تعالى: ﴿ظهر الفساد في البر و البحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون﴾. (٢)

قال تعالى: ﴿و لو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيراً﴾. (٣)

قال تعالى: ﴿فاصابهم سيئات ما كسبوا و الذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم ما كسبوا و ما هم بمعجزين﴾. (٤)

قال تعالى: ﴿و ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم و يعفوا عن كثير﴾. (٥)

قال تعالى: ﴿و ليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله و ليقولوا قولاً سديداً﴾. (٦)

قال تعالى: ﴿و لو ان اهل القرى امنوا و اتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء و الارض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون﴾. (٧)

قال تعالى: ﴿من عمل صالحاً من ذكر او انثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة و لنجزينهم اجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾. (٨)

قال تعالى: ﴿و اما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة و كان تحته كنز لهما و كان ابوهما صالحاً فاراد ربك ان يبلغا اشدهما و يستخرجا كنزهما رحمة من ربك و ما فعلته عن امري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً﴾. (٩)

٤- الزمر / ٥١.

٣- فاطر / ٤٥.

٢- الزوم / ٤١.

١- العنكبوت / ٤٠.

٨- التحل / ٩٧.

٧- الاعراف / ٩٦.

٦- النساء / ٩.

٥- الشورى / ٣٠.

٩- الكهف / ٨٢.

قال تعالى: ﴿فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين﴾. (١)

قال تعالى: ﴿وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون﴾. (٢)

قال تعالى: ﴿فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم باموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا﴾. (٣)

عن الإمامين أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام قالوا: «يحفظ الاطفال بصلاح آبائهم كما حفظ الله الغلامين بصلاح ابويهما». (٤)

عن الإمام أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان الله يحفظ ولد المؤمن إلى ألف سنة، وإن الغلامين كان بينهما وبين أبيهما سبعة سنة». (٥)

عن الإمام أبي جعفر عليه السلام قال: «أما إنه ليس من سنة أقل مطراً من سنة، ولكن الله يضعه حيث يشاء، إن الله جلّ جلاله إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم وإلى القيا في (٦) والبحار والجبال وإن الله ليعذب الجعل في جحرها بحبس المطر عن الارض التي بمحلّتها لخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل إلى مسلك سوى محلّة أهل المعاصي قال: ثم قال أبو جعفر عليه السلام: فأعتبروا يا اولي الابصار. ثم قال: وجدنا في كتاب علي عليه السلام قال قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إذا ظهر الزنا كثر موت الفجأة، وإذا طفف المكيال أخذهم الله بالسنين والنقص، وإذا منعوا الزكاة منعت الأرض بركتها من الزرع والثمار والمعادن كلّها. وإذا جاروا في الاحكام تعاونوا على الظلم

١- الانبياء / ٩٠. ٢- الزخرف / ٢٨. ٣- نوح ١٠- ١٢.

٤- بحار الانوار، ج ٧١، باب ٦٨، ح ١ و ٢، (ص ٢٣٦).

٥- بحار الانوار، ج ٧١، باب ٦٨، ح ١ و ٢، (ص ٢٣٦).

٦- جمع فيفاء: الصحراء الملساء ٢٧٤/٩.



و العدو، وإذا نقصوا العهد سلّط الله عليهم عدوّهم، وإذا قطعوا الأرحام جعلت الاموال في ايدي الاشرار، وإذا لم يأموا بمعروف و لهم ينهوا عن منكر و لم يتبعوا الاخير من أهل بيتي سلّط الله عليهم شرارهم فيدعو ذلك خيارهم فلا يستجاب لهم»<sup>(١)</sup>.

عن الإمام أبي عبدالله عليه السلام قال: «الذنوب التي تغير النعم البغي، والذنوب التي تورث الندم القتل، والتي تنزل النقم الظلم، والتي تهتك الستور شرب الخمر، والتي تحبس الرزق الزنا، والتي تعجلّ الفناء قطيعة الرحم، والتي ترد الدعاء و تظلم الهواء عقوق الوالدين»<sup>(٢)</sup>.  
عن النبي ﷺ أنه قال: «اتقوا الذنوب فانها ممحقة للخيرات، إنّ العبد ليذنب الذنب فينسي به العلم الذي كان قد علمه، وإنّ العبد ليذنب فيمنع به من قيام الليل، وإنّ العبد ليذنب فيحرم به الرزق و قد كان هنيئاً له، ثم تلا: أنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة»<sup>(٣)</sup>.

قال الإمام الصادق عليه السلام: «أنما وضعت الزكاة اختباراً للاغنياء و معونة للفقراء، و لو أنّ الناس أدّوا زكاة اموالهم ما بقي مسلم فقيراً محتاجاً و لا ستغني بما فرض الله له، و إنّ الناس ما افتقروا و لا احتاجوا و لا جاعوا و لا عروا إلا بذنوب الاغنياء، و حقيق على الله تعالى ان يمنع رحمته ممن منع حق الله في ماله. و أقسم بالذي خلق الخلق و بسط الرزق أنّه ما ضاع مال في برّ و لا بحر إلا بترك الزكاة، و ما صيد صيد في برّ و لا بحر إلا بترك التسبيح في ذلك اليوم»<sup>(٤)</sup>.

و عنه عليه السلام أيضاً أنّه قال: «قال امير المؤمنين عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم و يعفوا عن كثير، ليس من التواء عرق و لا نكبة حجر و لا عثرة

١ - بحار الانوار، ج ٧٣، باب ١٣٨، ح ٥، (ص ٣٧٢).

٢ - بحار الانوار، ج ٧٣، باب ١٣٨، ح ١١ (ص ٣٧٤).

٣ - بحار الانوار، ج ٧٣، باب ١٣٨، ح ١٤.

٤ - الوسائل، ج ٦، باب ١ من ابواب ما تجب فيه الزكاة، ح ٦.

قدم ولا خدش عود إلا بذنب ولما يعفو الله أكثر، فمن عجل الله عقوبة ذنبه في الدنيا فإن الله عز وجل أجل وأكرم وأعظم من أن يعود في عقوبته في الآخرة»<sup>(١)</sup>.

وعنه عليه السلام أيضاً قال: «من ظلم مظلماً أخذ بها في نفسه أو في ماله أو في ولده»<sup>(٢)</sup>. عن سماعة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «ما أنعم الله على عبد نعمة فسلبها إياه حتى يذنب ذنباً يستحق بذلك السلب»<sup>(٣)</sup>.

عن العباس بن هلال الشامي قال سمعت الرضا عليه السلام يقول: «كلما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون»<sup>(٤)</sup>.

عن علي عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: «إذا غضب الله عز وجل على أمة ولم ينزل بها العذاب غلت أسعارها وقصرت أعمارها ولم تربح تجارها ولم تترك ثمارها ولم تعزر أنهارها وحبس عنها أمطارها، وسلط عليها شرارها»<sup>(٥)</sup>.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «وأيم الله ما كان قوم قط في غضن نعمة من عيش فزال عنهم إلا بذنوب اجتروها، لأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد. ولو أن الناس حين تنزل بهم النقم وتزول عنهم النعم فزعوا إلى ربهم بصدق من نيائهم وله من قلوبهم لرد عليهم كل شارد واصلح لهم كل فاسد»<sup>(٦)</sup>.

عن الإمام أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: «ظهر في بني إسرائيل قحط شديد سنين

١- اصول الكافي، ج ٢، باب تعجيل عقوبة الذنب، ح ٦ (ص ٤٤٥).

٢- اصول الكافي، ج ٢، باب الظلم، ح ٩ (ص ٣٣٢).

٣- بحار الانوار، ج ٧٣، باب ١٣٧، ح ٢١ (ص ٣٣٩).

٤- بحار الانوار، ج ٧٣، باب ١٣٧، ح ٢٦ (ص ٣٤٣).

٥- بحار الانوار، ج ٧٣، باب ١٣٧، ح ٤٦ (ص ٣٥٠).

٦- بحار الانوار، ج ٧٣، باب ١٣٧، ح ٩٦ (ص ٣٦٤).

متواترة و كان عند امرأة لقمة من خبز فوضعتها في فيها لتأكل، فنادى السائل يا أمة الله الجوع، فقالت المرأة: أتصدق في مثل هذا الزمان، فأخرجتها من فيها، فدفعها إلى السائل، و كان لها ولد صغير يحتطب في الصحراء، فجاء الذئب فاحتمله فوقعت الصيحة، فعدت الام في إثر الذئب، فبعث الله تبارك و تعالى جبرئيل عليه السلام فخرج الغلام من فم الذئب فدفعه إلى أمه. فقال لها جبرئيل عليه السلام: يا أمة أرضيت لقمة بلقمة». (١)

قال سيّدنا الأستاذ العلامة الطباطبائي «رحمه الله»: «و من احكام الاعمال: انّ بينها و بين الحوادث الخارجيّة ارتباطاً. و نعى بالا اعمال الحسنات و السيئات التي هي عناوين الحركات الخارجيّة دون الحركات و السكنات التي هي آثار الاجسام الطبيعيّة. فقد قال تعالى: ﴿و ما أصابكم من مصيبة فبما كسب أيديكم و يعفو عن كثير﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿انّ الله لا يغيّر ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم و إذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له﴾. (٣) و قال تعالى: ﴿ذلك بأنّ الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم﴾. (٤) و الآيات ظاهرة في ان بين الاعمال و الحوادث ارتباطاً ما شرّ او خيراً». و يجمع جملة الامر آيتان من كتاب الله تعالى و هما قوله تعالى: ﴿ولو انّ اهل القرى امنوا و اتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء و الارض و لكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون﴾. (٥) و قوله تعالى: ﴿ظهر الفساد في البر و البحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلّهم يرجعون﴾. (٦)

فالحوادث الكونيّة تتبع الاعمال بعض التبعيّة، فجرى النوع الانساني على طاعة الله سبحانه و سلوكه الطريق الذي يرتضيه يستتبع نزول الخيرات، و انفتاح ابواب البركات و انحراف هذا النوع عن صراط العبوديّة و تماريه في الغي و الضلالة و فساد النيات و شناعة

٢- الشورى / ٣٠.

١- ثواب الاعمال، ص ١٦٨، باب ثواب الصدقة، ح ٦.

٦- الزوم / ٤١.

٥- الاعراف / ٩٦.

٤- الانفال / ٥٣.

٣- الزعد / ١١.

الاعمال يوجب ظهور الفساد في البر والبحر وهلاك للامم يفسدوا الظلم وارتفاع الامن و بروز الحروب و سائر الشرور الرجعة إلى الإنسان و اعماله و كذا ظهور المصائب والحوادث المبيدة الكونية كالسيل و الزلزلة و الصاعقة و الطوفان و غير ذلك، و قد عدّ الله سبحانه سيل العرم و طوفان نوح و صاعقة ثمود و صرصر عاد من هذا القبيل»<sup>(١)</sup>.

### الفائدة الثانية: نشوء الأعمال كلّها من الملكات و الهويات

لا اشكال في أنّ منشأ الاعمال من الافعال و الاقوال و حتّى الافكار هو الهويات و الملكات، قال تعالى: ﴿كلّ يعمل على شاكلته﴾<sup>(٢)</sup>.

فالشجاع لا يخاف عن ان يقول الحقّ و يفعل الحقّ فكثيراً ما تنشأ اقواله و افعاله و افكاره عن تلك الملكة من غير التفاتٍ منه إليها. كما أنّ الجبان يخاف عن كلّ شيء فضلاً عن القيام قبل العدو و التقوّل بالحق و الاتيان به، فجميع ما يصدر منه يحفّ بالخوف و الجبن. كما أنّ المتهوّر غالب اقواله و افعاله و افكاره يوقعه في المخاطرة من غير داع عقلائيّ. و قس عليه سائر الملكات سيّما الملكات الراسخة في النفس.

فكان الإنسان لا يقدر أن يتطرّق ما يخالف ملكاته بل يسير طبقاً لها من غير توجه، و الذهاب بخلافها يحتاج إلى مؤنة شديدة.

فاجود الذات للسّخي ان ينفق ماله ليسرّ الآخرين، كما أنّ اشدّ الأمور للبخل ان يؤدّي زكاة ماله مع علمه بأنّ المال لله تعالى، قال تعالى: ﴿واتوهم من مال الله الذي آتاكم﴾<sup>(٣)</sup>. بل مع علمه بقوله تعالى: ﴿والذين يكنزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم يوم يحمى عليها في نار جهنّم فتكوى بها جباههم و جنوبهم

و ظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴿١﴾ لكنه يكنز و يعدّ ماله بل لا يؤتي حتى حقوقه الواجبة عليه.

ألا ترى ان القرآن يشير إلى بعض الناس قائلاً: ﴿و إذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليهم﴾. (٢) و إلى بعض آخرين: ﴿و إذا سمعوا ما انزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع ممّا عرفوا من الحق﴾. (٣)

فهذا لسان سليمي الصدور و هو لسان حال من رسخ فيه اللجاج و العصبية، و قد مضى شطر من هذا المقال.

فلذا اشتهر ان العصمة من مراتب الايمان و المعرفة، و للذكر الحكيم لسان واضح على ان الايمان لو رسخ في القلب فاؤل مراتبه و هو علم اليقين يمنع عن ارتكاب الذنوب فضلاً عن مراتبه الآخر - أعني: عين اليقين، و حق اليقين -.

قال تعالى: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم \* الهيكم التكاثر \* حتى زرتم المقابر \* كلا سوف تعلمون \* ثم كلا سوف تعلمون \* كلا لو تعلمون علم اليقين \* لترون الجحيم \* ثم لترونها عين اليقين \* ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم﴾. (٤)

و قال: ﴿قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لمّا يدخل الايمان في قلوبكم﴾. (٥)

و معنى الآية الشريفة - و الله أعلم - : ان الاعراب لم يدخل الايمان في قلوبهم فما صار لهم ملكة و إلا لم يخالفوا الرسول.

و بالجملة ان الفضائل لو صارت ملكة لصاحبه، فهو يقول و يفعل خيراً و يلتذّ به حتى

٤ - التكاثر سورة ١٠٤.

٣ - المائدة / ٨٣.

٢ - الانفال / ٣٢.

١ - التوبة / ٣٤ و ٣٥.

٥ - الحجرات / ١٤.

يصدر عنه الخيرات من غير التفاته إليها.

كما انّ الرذائل لو صارت ملكة فصاحبها يلتذّ بصدورها عنه من غير أن يلتف إليها. وقد مرّت الآيات الدّالة على أنّه ينكر الحقائق يوم القيامة مع كونها له من باب حقّ اليقين.

قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً يَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (١).

فلو لم تكن فائدة لعلم الأخلاق و تهذيب النفس و تركيتها و للتخلّق باخلاق الله و للعمل و القيام بالاخلاقيّات إلّا ما أشرنا إليه ليكفي لالتزامنا اتصافاً و عملاً بالتهذيب و بالتخلّق بالفضائل و العمل بها و الاجتناب عن رذائل الاخلاقيّات.

### الفائدة الثالثة: توقف العلم المفيد على الفضائل

انّ العلم شريف في الغاية بدلالة العقل و الشرع.

قال تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (٢).

و قال تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ (٣).

و قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا أَنْ يَهْدِي فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (٤).

و الشريعة البيضاء طبقاً للعقل ذكرت مقام العلم و العلماء في مستوى لا أعلى منه،

فانّها:

الف - ذكرت العلم كالعلة الغائيّة للتكوين و التشريع.

قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾. (٢)

ب - ذكرت آدم عليه السلام كخليفة لله تعالى و مسجوداً للملائكة لكونه مظهر الاسماء و الصفات، قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾. (٣)

ج - جعلت الزعامة و الحكومة خاصةً بالعالم.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾. (٤)

د - جعلت قيمة الارض و ثقلها بالعالم كما جعلتها ناقصة و بلا قيمة من موت العالم.

قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾. (٥)

عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: .... «أولم يروا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا، هُوَ ذَهَابُ الْعِلْمِ». (٦)

هـ - اطلق الله على القرية لفظة المدينة بوجود العالم فيه، فوجود العالم هو الفارق بين القرية و المدينة.

قال تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مِّثْلًا مِنْ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ.... وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى﴾. (٧)

ألا ترى أَنَّهُ تَعَالَى أَطْلَقَ عَلَى الْقَرْيَةِ الْإِنْطَاكِيَّةِ الْمَدِينَةَ بِمَجَرَّدِ ذَهَابِ الْمُرْسَلِينَ إِلَيْهَا فَقَالَ: ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ﴾.

٤ - البقرة / ٢٤٧.

٣ - البقرة / ٣١.

٢ - الجمعة / ٢.

١ - الطلاق / ١٢.

٦ - اصول الكافي، ج ١، ص ٣٨، باب فقد العلماء، ح ٦.

٥ - الزعد / ٤١.

٧ - يس / ٢٠ و ١٣.

و - جعل اهتداء نفس واحدة مثل احياء الناس كلهم و اضلال فرد مثل قتل الناس كلهم.

قال الله تعالى: ﴿من قتل نفساً بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعاً و من احيها فكأنما احيى الناس جميعاً﴾<sup>(١)</sup>.

ففي الكافي، عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: «قول الله عز وجل: من قتل نفساً بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعاً و من احيها فكأنما احيى الناس جميعاً؟ قال: من أخرجها من ضلال إلى هدى إلى ضلال فقد قتلها»<sup>(٢)</sup>.

هذه نبذة من الآيات و أمّا الروايات الدالة على المقصود فهي كثيرة جداً و نحن نذكر بعضها، فمنها:

قال رسول الله ﷺ: «المؤمن إذا مات و ترك ورقة واحدة عليها علم تكون تلك الورقة يوم القيمة سترًا فيما بينه و بين النار و اعطاه الله تبارك و تعالى بكل حرف مكتوب عليها مدينة اوسع من الدنيا سبع مرّات. و ما من مومن يقعد ساعة عند العالم إلا ناداه ربّه عز وجل: جلست إلى حبيبي و عزتي و جلالى لا سكنتك الجنة و لا ابالى»<sup>(٣)</sup>.

قال ﷺ: «يا علي نوم العالم افضل من الف ركعة يصلّيها العابد. يا علي لا فقر أشدّ من الجهل و لا عبادة مثل التفكير»<sup>(٤)</sup>.

عن أبي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: «إذا كان يوم القيمة جمع الله عز وجلّ الناس في صعيد واحد و وضعت الموازين، فتوزن دماء الشهداء مع مداد العلماء فيرجح مداد العلماء على دماء الشهداء»<sup>(٥)</sup>.

١ - المائدة / ٣٢. ٢ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٢١٠، باب في احياء المؤمن، ح ١.

٣ - بحار الانوار، ج ١، باب ٤، ح ١ (١٩٨). ٤ - بحار الانوار، ج ٢، باب ٨، ح ٦٦ (ص ٢٢).

٥ - بحار الانوار، ج ٢، باب ٨، ح ٢٦ (ص ١٤).



عن الصادق عن أبيه عن ابائه عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاً به، وإنه ليستغفر لطالب العلم من في السماء ومن في الأرض حتى الحوت في البحر، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر، وإن العلماء ورثة الأنبياء، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ولكن ورثوا العلم، فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر»<sup>(١)</sup>.

«خرج صلى الله عليه وآله وسلم فإذا في المسجد مجلسان: مجلس يتفقّهون ومجلس يدعون الله ويسألونه، فقال: كلا المجلسين إلى خير، أما هؤلاء فيدعون الله وأما هؤلاء فيتعلّمون ويفقّهون الجاهل، هؤلاء أفضل، بالتعليم أرسلت، ثم قعد معهم»<sup>(٢)</sup>.

قال أبو محمد الحسن العسكري عليه السلام: «إن رجلاً جاء إلى علي بن الحسين عليه السلام برجل يزعم أنه قاتل أبيه، فاعترف، فأوجب عليه القصاص، وسأله أن يعفو عنه ليعظم الله ثوابه، فكان نفسه لم تطب بذلك، فقال علي بن الحسين عليه السلام للمدعي للدم الولي المستحق للقصاص: إن كنت تذكر لهذا الرجل عليك فضلاً فهب له هذه الجناية واغفر له هذا الذنب. قال: يا بن رسول الله له على حق ولكن لم يبلغ أن اعفو له عن قتل والدي قال: فتريد ماذا؟ قال: أريد القود. فإن أراد لحقه على أن أصلحه على الدية صالحته وعفوت عنه. فقال علي بن الحسين عليه السلام فماذا حقه عليك؟ قال: يا بن رسول الله لقّني توحيد الله ونبوة محمد رسول الله وإمامة علي والأئمة عليهم السلام.

فقال علي بن الحسين عليه السلام: فهذا لا يني بدم أبيك؟ بلى والله هذا يني بدماء أهل الأرض كلهم من الأولين والآخرين سوى الأنبياء والأئمة عليهم السلام إن قتلوا، فإنه لا يني بدمائهم شيء إن يقنع منه بالدية. قال: بلى. قال علي بن الحسين عليه السلام للقاتل: أفتجعل لي ثواب تلفينك له حتى أبذل لك الدية فتنجوا بها من القتل؟ قال: يا بن رسول الله أنا محتاج

اليها وانت مستغن عنها، فان ذنوبي عظيمة و ذنبي إلى هذا المقتول ايضاً بيني وبينه لا بيني وبين وليه هذا.

قال علي بن الحسين عليه السلام فتستسلم للقتل احب اليك من نزولك عن هذا التلقين؟ قال: بلى يا بن رسول الله.

فقال علي بن الحسين عليه السلام لولي المقتول: يا عبدالله قابل بين ذنب هذا اليك وبين تطوُّله عليك، قتل اباك حرَّمه لذَّة الدنيا و حرَّمك التمتع به فيها على انك ان صبرت و سلَّمت فرفيقك ابوك في الجنان و لقَّنتك الايمان فاوجب لك به جنة الله الدائمة و انقذك من عذابه الدائم، فاحسانه اليك اضعاف اضعاف جنايته عليه، فامَّا ان تغفو عنه جزاءً على احسانه اليك لاحدثكما بحديث من فضل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير لك من الدنيا بما فيها، و امَّا ان تأبي ان تغفو عنه حتَّى ابذل لك الدية لتصلحه عليها ثم اخبرته بالحديث دونك، فلما يفوتك من ذلك الحديث خير من الدنيا بما فيها لواعتبرت به.

فقال الفتي: يا بن رسول الله قد عفوت عنه بلادية و لا شيء إلا ابتغاء وجه الله و لسماألتك في أمره، فحدَّثنا يا بن رسول الله بالحديث.

قال علي بن الحسين عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما بعث إلى الناس كافة بالحق بشيراً و نذيراً إلى آخر ما سيأتي في ابواب معجزاته صلى الله عليه وآله وسلم.

قالت فاطمة عليها السلام: «و قد اختصم اليها امرأتان فتنازعتا في شيء من أمر الدين، احديهما معاندة و الاخرى مؤمنة ففتحت على المومنة حجتها فاستظهرت على المعاندة ففرحت فرحاً شديداً، فقالت فاطمة عليها السلام: ان فرح الملائكة باستظهارك عليها اشد من فرحك و ان حزن الشيطان و مردته بحزنها اشد من حزنها، و ان الله تعالى قال لملائكته: اوجبوا لفاطمة بما فتحت على هذه المسكينة الاسيرة من الجنان الف الف ضعف مما كنت اعددت لها، واجعلوا هذه سنة في كل من يفتح على اسير مسكين فيغلب معانداً مثل الف

الف ما كان معداً له من الجنان»<sup>(١)</sup>.

قال الحسن بن علي بن ابي طالب عليه السلام و قد حمل إليه رجل هدية فقال له: أيما أحب اليك؟ ان ارد عليك بدلها عشرين ضعفاً عشرين الف درهم او افتح لك باباً من العلم تقهر فلان الناصبي في قريتك، تنقذه ضعفاء أهل قريتك؟ ان أحسنت الاختيار جمعت لك الامرين و ان أسأت الاختيار خيّرتك لتأخذ أيهما شئت.

فقال: يا بن رسول الله فتوا بي من قهري ذلك الناصب و استقاضي لاولئك الضعفاء من يده قدره عشرون الف درهم؟ قال: بل اكثر من الدنيا عشرين الف الف مرة. فقال: يا بن رسول الله فكيف اختار الأ دون بل اختار الافضل الكلمة التي اقهر بها عدو الله وأذوده عن اولياء الله. فقال الحسن بن علي عليه السلام: قد الاختيار و علمه الكلمة و اعطاه عشرين الف درهم. فذهب فافحم الرجل، فاتصل خبره به.

فقال له إذا حضره، يا عبدالله ما ربح احد مثل ربحك و لا اكتسب احد من الوداء ما اكتسبت، اكتسبت مودة الله اولاً و مودة محمد صلى الله عليه وسلم و علي عليه السلام ثانياً و مودة الطيبين من الهما ثالثاً و مودة ملائكة الله رابعاً و مودة اخوانك المؤمنين خامساً، فاكسبت بعدد كل مؤمن و كافر ما هو افضل من الدنيا الف مرة فهنيئاً لك هنيئاً»<sup>(٢)</sup>.

قال ابو محمد العشكري عليه السلام: «حضرت امرأة عند الصديقة فاطمة الزهراء عليها السلام فقالت: ان لي والدة ضعيفة و قد لبس عليها في أمر صلوتها شيء و قد بعثني لك اسألك، فاجابتها فاطمة عليها السلام عن ذلك فثنت فاجابت، ثم تلثت إلى ان عشت فاجابت، ثم خجلت من الكثرة،

فقالت: لا اشق عليك يا ابنة رسول الله.

قالت فاطمة عليها السلام: هاني و سلي عما بدالك، رأيت من اكثري يوماً يصعد إلى سطح

١- بحار الانوار، ج ٢، باب ٨، ح ٢٤ (ص ١٢). ٢- بحار الانوار، ج ٢، باب ٨، ح ١٦، (٨).

بحمل ثقيل و كراه مائة ألف دينار يثقل عليه؟ فقالت: لا. فقالت: اكثريت انا لكل مسألة باكثر من مالء ما بين الثرى إلى العرش لؤلؤاً فاحرى ان لا يثقل على ما سمعت ابي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ان علماء شيعتنا يحشرون فيخلع من خلع الكرامات على قدر كثرة علومهم و جدّهم في ارشاد عباد الله حتّى يخلع على الواحد منهم الف الف حلّة من نور.

ثمّ ينادي منادي ربّنا عزّ وجلّ: ايّها الكافلون لا يتام آل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم الناعشون لهم عند انقطاعهم عن اباّتهم الذين هم ائمّتهم، هؤلاء تلامذتكم و الايتام الذين كفلتموهم و نعشتموهم فاخلعوا عليهم خلع العلوم في الدنيا. فيخلعون على كلّ واحد من اولئك الايتام على قدر ما اخذوا عنهم من العلوم حتّى انّ فيهم يعني في الايتام لمن يخلع عليه مائة الف خلعة. و كذلك يخلع هؤلاء الايتام على من تعلّم منهم.

ثمّ ان الله تعالى يقول: اعيدوا على هؤلاء العلماء الكافلين للايتام حتّى تتمّوا لهم خلعتهم، و تضعفوها لهم، فيتمّ لهم ما كان لهم قبل ان يخلعوا عليهم و يضاعف لهم، و كذلك من يليهم ممن خلع على من يليهم.

و قالت فاطمة عليها السلام: يا امة الله انّ سلكة من تلك الخلع لافضل مما طلعت عليه الشمس الف الف مرّة و ما فضل فأنّه مشوب بالتنغيص و الكدر». <sup>(١)</sup>

قال صلى الله عليه وآله وسلم: «العلم رأس الخير كله و الجهل رأس الشرّ كله». <sup>(٢)</sup>

عن امير المؤمنين عليه السلام، «... بغيّ بغيّ العالم عمل فجدر و خاف البيات» <sup>(٣)</sup> فاعدّ و استعدّ، ان سئل نصح و ان ترك صمت كلامه صواب و سكوته من غير عي <sup>(٤)</sup> جواب». <sup>(٥)</sup>

قال صلى الله عليه وآله وسلم: «النظر إلى وجه العالم عبادة». <sup>(٦)</sup>

١ - بحار الانوار، ج ٢، باب ٨، ح ٣، (ص ٣). ٢ - بحار الانوار، ج ٧٧، باب ٧، ح ٩، (ص ١٧٥).

٣ - بيات = قبر. ٤ - العي = العجز عن الكلام.

٥ - بحار الانوار، ج ٧٧، باب ٩، ح ١، (ص ٢٣٩). ٦ - بحار الانوار، ج ١، باب ٢، ح ١٤، (ص ١٩٥).

عن أبي ذر رضي الله عنه قال: «باب من العلم تتعلمه احب الينا من الف ركعة تطوَّعاً  
وقال: سمعنا رسول الله ﷺ يقول: إذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه الحال مات  
شهيداً». (١)

قال النبي ﷺ: «فقيه واحد اشد على ابليس من الف عابد». (٢)

عن سماعة قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: انزل الله عز وجل: من قتل نفساً فكأنما قتل  
الناس جميعاً و من احيها فكأنما احيا الناس جميعاً، قال: من اخرجها من ضلال إلى هدي  
فقد احيها و من اخرجها من هدى إلى ضلال فقد والله اماتها». (٣)

عن اسحاق بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: «ليت الشياطين على رؤس  
اصحابي حتى يتفقهوا في الحلال والحرام». (٤)

قال موسى بن جعفر عليه السلام: «فقيه واحد ينقذ يتيماً من ايتامنا المنقطعين عنا و عن  
مشاهدتنا بتعليم ما هو محتاج إليه اشد على ابليس من الف عابد، لأن العابد همته ذات نفسه  
فقط و هذا همته مع ذات نفسه ذات عباد الله و امائه لينقذهم من يد ابليس و مردته فذلك  
هو افضل عند الله من الف عباد و الف عابدة». (٥)

عن محمد بن علي بن الحسين ..... قال حدثني علي بن موسى الرضا عن أبيه موسى بن  
جعفر عن أبيه جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي بن الحسين عن أبيه الحسين  
عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «طلب العلم  
فريضة على كل مسلم فاطلبوا العلم من مظانه و اقتبسوه من اهله، فإن تعليمه لله حسنة و  
طلبه عبادة و المذاكرة به تسبيح و العمل به جهاد و تعليمه من لا يعلمه صدقة و بذله لاهله

١- بحار الانوار، ج ١، باب ١، ح ١١١، (ص ١٨٦).

٢- بحار الانوار، ج ١، باب ١، ح ٤٨، (ص ١٧٧). ٣- بحار الانوار، ج ٢، باب ٨، ح ٣٣، (ص ١٦).

٤- بحار الانوار، ج ١، باب ٦، ح ١٢، (ص ٢١٣). ٥- بحار الانوار، ج ٢، باب ٨، ح ٩، (ص ٥).

قربة إلى الله تعالى، لانه معالم الحلال و الحرام و منار سبل الجنة و المونس في الوحشة و صاحب في الغرية و الواحدة و المحدث في الخلوة و الدليل على السراء و الضراء و السلاح على الاعداء و الزين عند الأخلاء يرفع الله به اقواماً فيجعلهم في الخير قادة تقتبس آثارهم و يهتدي بفعالهم و ينتهي إلى رأيهم و ترغب الملائكة في خلّتهم و باجنحتها تمسحهم و في صلاتها تبارك عليهم يستغفر لهم كلّ رطب و يابس حتّى حيتان البحر و هوامّه و سباع البرّ و انعامه، إنّ العلم حياة القلوب من الجهل و ضياء الابصار من الظلمة و قوّة الابدان من الضّعف يبلغ بالعبد منازل الاخيار و مجالس الابرار و الدرجات العلى في الدّنيا و الآخرة، الذكر فيه يعدل بالصيام و مدارسته بالقيام، به يطاع الربّ و يعبد و به توصل الارحام و به يعرف الحلال و الحرام، العلم امام العمل و العمل تابعه يلهمه السعداء و يحرمه الاشقياء، فطوبى لمن لم يحرمه الله منه حظّه»<sup>(١)</sup>.

جاء رجل من الأنصار إلى النّبى ﷺ فقال: يا رسول الله ذا حضرت جنازة و مجلس عالم ايّهما احبّ اليك ان اشهد؟ فقال رسول الله ﷺ: ان كان للجنازة من يتبعها و يدفنها، فإنّ حضور مجلس عالم أفضل من حضور الف جنازة و من عيادة الف مريض و من قيام الف ليلة و من صيام الف يوم و من الف درهم يتصدّق بها على المساكين و من الف حجة سوى الفريضة و من الف غزوة سوى الواجب تغزوها في سبيل الله بمالك و نفسك، و اين تقع هذه المشاهد من مشهد عالم! اما علمت انّ الله يطاع بالعلم و يعبد بالعلم؟ و خير الدنيا و الآخرة مع العلم و شرّ الدنيا و الآخرة مع الجهل»<sup>(٢)</sup>.

و في الدّعاء: «.... او لعلّك فقدتني من مجالس العلماء فخذلتني»<sup>(٣)</sup>.

ولكن هذا العلم مع شرفه البالغ و فضيلته التامة لا قيمة له و لا فضيلة إذا حازه غير

٢- بحار الانوار، ج ١، باب ٤، ح ٢٣، (ص ٢٠٤).

١- بحار الانوار، ج ١، ح ٢٤، (ص ١٧١).

٣- مفاتيح الجنان، دعاء ابي حمزة الثمالي.

المهذب التقيّ، فكأنّ شرافة العلم بالتقوى و تهذيب النفس. بل الرؤية القرآنيّة تدل على أنّ العلم من غير اتصاف العالم به ليس إلّا وزراً ووبالاً، بل الذكر الحكيم شبه العالم غير المهذب بالكلب و العالم غير المتقي بالحمّار.

قال تعالى: ﴿فمثلُه كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿مثل الذين حملوا التّوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفراً﴾. (٢)

و بالجملة انّ هذه الأمور الثلاثة كلّها في كمال الشرف. فيكفيك لشرف العلم و فضله ما مرّ من الآيات و الروايات، و يكفيك لشرافة التقوى ادّعاء الذكر الحكيم نزوله للمتقين، فالمتقي هو العلة الغائية لانزال الكتاب، قال تعالى: ﴿الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾. (٣)

كما و قد جعل مقام المتقين عندالله.

قال تعالى: ﴿انّ المتقين في جنّات و نهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر﴾. (٤)

كما أنّه يكفي لشرف التهذيب و فضله الآيات الدالّة على وجوبه و الأحاديث الدالّة عليه، كآيات تدلّ على ان بعث الرسل و انزال الكتب ليس إلّا للوصول إلى هذا الهدف السامي؛ منها قوله تعالى: ﴿هو الذي بعث في الاميّتين رسولاً منهم يتلوا عليهم آياته و يزيّهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة﴾. (٥)

إلّا أنّه يفهم من الآيات توقّف كلّ على الآخر، فالعلم الذي لا يكون معه تهذيب و تقوى لا قيمة و لا فائدة له، و التقوى الذي لا يصاحبه علم او لا يكون معه تهذيب لا قيمة له، إذ كثيراً ما يوجب العجب و الكبر، الاترى انّ الخوارج لم يفدهم تقويهم بل كانت وبالاً

عليهم.

بل التَّهْذِيبُ الَّذِي لَا يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ أَيْضاً كَذَلِكَ.

الْأَتْرَى أَنَّ كَثِيراً مِنَ الْجَهْلَةِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رَأْفَةٌ وَرَقَّةٌ يَرْتَكِبُونَ ذُنُوباً عَظِيمَةً رَأْفَةً وَ  
رَحْمَةً عَلَى غَيْرِهِمْ حَتَّى اشْتَهَرُوا: أَنَّ امْرَأَةً زَنَتْ وَتَصَدَّقَتْ مِنْ أَجْرِ فَجُورِهَا. فَقِيلَ لَهَا: وَيْلَ لَكَ  
لَا تَزْنِي وَلَا تَتَصَدَّقِي.

فَطُوبَى لِمَنْ جَمَعَ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالتَّهْذِيبِ وَالتَّقْوَى.

وَلَكِنْ مُورِدُ الْكَلَامِ هُنَا هُوَ أَنَّ الْعِلْمَ لِغَيْرِ الْمَهْذَبِ نَفْسَهُ وَالْعِلْمَ الَّذِي لَا يَصْحَبُهُ الْعَمَلُ  
الصَّالِحُ لَا فَائِدَةَ فِيهِ بَلْ هُوَ مُضَرٌّ لِصَاحِبِهِ وَلِغَيْرِهِ. الْأَتْرَى أَنَّ الْبَدْعَ وَالْمَذَاهِبَ الْبَاطِلَةَ لَا  
تَنْشَأُ إِلَّا مِنَ الْعِلْمِ الَّذِي وَقُرَّ فِي صَدْرِ غَيْرِ مَهْذَبٍ وَغَيْرِ نَقِيٍّ؟  
فَلَا جُلَّ اثْبَاتِ ذَلِكَ نَذَرْنَا هُنَا بَعْضَ الْآيَاتِ وَالرَّوَايَاتِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ.



## آيات في العالم غير المهذب

قال الله تعالى: ﴿وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي تَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مِثْلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١)

قال في الكامل: ولما توفي موسى عليه السلام بعث الله يوشع بن نون .... بنينا إلى بني اسرائيل و أمره بالمسير إلى أريحا مدينة الجبارين .... فلما بلغوها اجتمع الجبارين إلى بلعم بن باعورا و هو من ولد لوط ، فقالوا له: .... ادع الله عليهم. و كان بلعم يعرف اسم الله الاعظم. فقال لهم: كيف ادعو على نبي الله و المؤمنين و معهم الملائكة؟ فراجعوه في ذلك و هو يمتنع عليهم. فأتوا امرأته و أهدوا لها هدية، فقبلتها. و طلبوا اليها ان تحسن لزوجها أن يدعوا على نبي بني اسرائيل. فقالت له في ذلك فامتنع. فلم تنزل به حتى قال: أستخير ربي فاستخار الله تعالى، فنهاه في المنام. فأخبرها بذلك. فقالت: راجع ربك فعادوا الاستخاره، فلم يرد إليه الجواب. فقالت: لو اراد ربك لنهاك، و لم تنزل تخذه حتى أجابهم.

فركب حمارا له متوجهاً إلى جبل يشرف على بني اسرائيل ليقف عليه و يدعوا عليهم. فما سار عليه إلا قليلاً حتى ربح الحمار فنزل عنه، فضربه حتى قام فركبه فسار به قليلاً

فربض، فعل ذلك ثلاث مرّات. فلما اشتدّ ضربه في الثلاثة أنطقه الله فقال له: ويحك يا بعلم أين تذهب؟

أما ترى الملائكة تردّني؟ فلم يرجع. فاطلق الله الحمار حينئذ فسار عليه حتى أشرف على بني إسرائيل فكان كلّما أراد أن يدعو عليهم ينصرف لسانه إلى الدعاء لهم، وإذا أراد أن يدعو لقومه انقلب الدعاء عليهم. فقالوا له: في ذلك؟ فقال: هذا شيء غلبنا الله عليه واندلع لسانه فوقع على صدره.

فقال لهم: الآن قد ذهبت من الدنيا والآخرة ولم يبق إلا المكر والحيلة. وامرهم أن يزينا النساء ويعطوهنّ السلع للبيع، ويرسلوهنّ إلى العسكر، ولا تمتنع امرأة نفسها ممن يريدّها. وقال: ان زنى منهم رجل واحد كفيتموهم. ففعلوا ذلك ودخل النساء عسكر بني إسرائيل.... فانزل الله عليهم الطاعون.... وقد هلك في تلك الساعة عشرون ألفاً وقيل: سبعون ألفاً. فانزل الله في بلعم. «واتل عليهم نبأ الذي آتيناه فانسلك منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين».<sup>(١)</sup>

قال الله تعالى: ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم ممّا كتبت أيديهم وويل لهم ممّا يكسبون﴾.<sup>(٢)</sup>

قال الله تعالى: ﴿ولمّا جاءهم كتاب من عند الله مصدّق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلمّا جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين﴾.<sup>(٣)</sup>

قال الله تعالى: ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحقّ وهم يعلمون﴾.<sup>(٤)</sup>

قال الله تعالى: ﴿إنّ الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيّنناه

١- الكامل، ج ١، ص ٦٨ - ٧٠. ٢- البقرة / ٤١ و ٤٢. ٣- البقرة / ٨٩.

٤- البقرة / ١٤٦.

للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون ﴿١﴾.

قال الله تعالى: ﴿انَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا  
أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
الِيمٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾. (٢)  
قال الله تعالى: ﴿..... يَحْرَفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مُوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ  
لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدِ اللَّهُ  
إِنْ يَطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. (٣)  
قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا  
لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ  
قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾. (٤)

﴿مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾. (٥)

## روايات في العالم غير المهذب

عن طلحة بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام عن ابائه عليهم السلام قال قال عليه السلام: «ان العالم الكاتم علمه يبعث انتن اهل القيمة ريحاً تلغنه كل دابة حتى دوات الارض الصغار»<sup>(١)</sup>.

قال النبي ﷺ: «العلم وديعة الله في الله ارضه و العلماء امنائه عليه فمن عمل بعلمه ادى امانته و من لم يعمل بعلمه كتب في ديوان الخائين»<sup>(٢)</sup>.

قال النبي ﷺ: «من ازداد علماً و لم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً»<sup>(٣)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «اشد الناس عذاباً عالم لا ينتفع من علمه بشيء»<sup>(٤)</sup>.

قال النبي ﷺ: «من عرف نفسه فقد عرف ربه، ثم عليك من العلم بما لا يصح العمل إلا به و هو الاخلاص»<sup>(٥)</sup>.

عن جعفر بن محمد عن ابيه عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: «صنفان من امتي إذا صلحا صلحت امتي و إذا فسدا فسدت امتي، قيل: يا رسول الله و من هما؟ قال: الفقهاء و الامراء»<sup>(٦)</sup>.

عن حفص قال قال ابو عبد الله عليه السلام: .... كفى بخشية الله علماً و كفى بالاغترار بالله جهلاً

١ - بحار الانوار، ج ٢، باب ١٣، ح ٣٦، (ص ٧٢). ٢ - بحار الانوار، ج ٢، باب ٩، ح ٤٠، (ص ٣٦).

٣ - بحار الانوار، ج ٢، باب ٩، ح ٥٠، (ص ٣٧). ٤ - بحار الانوار، ج ٢، باب ١، ح ٥٣، (ص ٣٧).

٥ - بحار الانوار، ج ٢، باب ٩، ح ٢٢، (ص ٣٢). ٦ - بحار الانوار، ج ٢، باب ١١، ح ١٠، (ص ٤٩).

يا حفص أنه يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد. ومن تعلّم وعمل و  
علم الله دعى في ملكوت السموات عظيماً فقيلاً تعلّم الله وعمل الله وعلم الله»<sup>(١)</sup>.

«أوحى الله تبارك وتعالى إلى داود عليه السلام: أن أهون ما أنا صانع بعالم غير عامل بعلمه  
أشد من سبعين عقوبة أن أخرج من قلبه حلاوة ذكرى وليس إلى الله عز وجل طريق  
يسلك إلا بعلم. والعلم زين المرء في الدنيا وسائقه إلى الجنة، وبه يصل إلى رضوان الله  
تعالى. والعالم حقاً هو الذي ينطق عنه أعماله الصالحة وأوراده الزاكية وصدقه وتقواه، لا  
لسانه وتساوله<sup>(٢)</sup> وعدواه. ولقد كان يطلب هذا العلم في غير هذا الزمان من كان فيه  
عقل ونسك وحكمة وحياء وخشية، وأنا أرى طالبه اليوم من ليس فيه من ذلك شيء، و  
العالم يحتاج إلى عقل ورفق وشفقة ونصح وحلم وصبر وبذل وقناعة، والمتعلّم يحتاج  
إلى رغبة وإرادة وفراغ ونسك وخشية وحفظ وحزم»<sup>(٣)</sup>.

قال أبو عبد الله عليه السلام: «أن من العلماء من يحب أن يخزن علمه ولا يؤخذ عنه فذاك في  
الدرك الأول من النار. ومن العلماء من إذا وعظ انف<sup>(٤)</sup> وإذا وعظ عنف<sup>(٥)</sup> فذاك في الدرك  
الثاني من النار. ومن العلماء من يرى أن يضع العلم عند ذوي الثروة والشرف ولا يرى له  
في المساكين وضعاً فذاك في الدرك الثالث من النار. ومن العلماء من يذهب في علمه مذهب  
الجبابرة والسلطين فان ردّ عليه شيء من قوله أو قصّر<sup>(٦)</sup> في شيء من أمره غضب فذاك

١ - بحار الأنوار، ج ٢، باب ٩، ح ٥، (ص ٢٧). ٢ - الفحلان يتصاولان أي يتوآنان.

٣ - بحار الأنوار، ج ٢، باب ٩، ح ٢٥، (ص ٣٢).

٤ - قوله: من إذا وعظ (على المجهول) انف أي استكبر عن قبول الوعظ.

٥ - قوله: وإذا وعظ (على المعلوم) عنف أي جاوز الحد، والعنف ضد الرفق.

٦ - قوله: قصّر (على المجهول) من باب التفعيل أي أن وقع التقصير من أحد شيء من أمره كإكرامه والإحسان  
إليه غضب.

في الدارك الرابع من النار. و من العلماء من يطلب احاديث اليهود و النصاري ليفزر<sup>(١)</sup> به علمه و يكثر به حديثه فذاك في الدرك الخامس من النار. و من العلماء من يضع نفسه للفتيا و يقول سلوني، و لعله لا يصيب حرفاً واحداً و الله لا يحب المتكلفين، فذاك في الدرك السادس من النار و من العلماء من يتخذ علمه مروّة<sup>(٢)</sup> و عقلاً فذاك في الدرك السابع من النار<sup>(٣)</sup>.

عن الصادق عليه السلام: أنه قال: «قطع ظهري اثنان: عالم متهتك و جاهل متنسك، هذا يصدّ الناس عن علمه يتهتكه، و هذا يصدّ الناس عن نسكه بجهله»<sup>(٤)</sup>.

١ - قوله عليه السلام: ليفزر اي يكثر.

٢ - قوله عليه السلام: من يتخذ علمه مروّة و عقلاً اي يطلب العلم و يبذله ليعذه الناس من اهل المروّة و العقل.

٣ - بحار الانوار، ج ٢، باب ١٥، ح ١١، (ص ١٠٨).

٤ - بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ٨، (ص ٢٠٥).

## آيات في توقف العلم على العمل

- ﴿اتأمرون الناس بالبرّ وتنسون أنفسكم و انتم تتلون الكتاب افلا تعقلون﴾<sup>(١)</sup>.  
﴿سمّاعون للكذب اكّالون للسحتّ﴾<sup>(٢)</sup>.  
﴿مثل الذين حُمّلوا التّوراة كمثل الحمار يحمل اسفاراً﴾<sup>(٣)</sup>.  
﴿لِمَ تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون﴾<sup>(٤)</sup>.

## روايات في توقّف العلم على العمل

عن جعفر عن أبيه عليه السلام ان علياً عليه السلام قال: «اياكم والجهال من المتعبدين والفجار من العلماء، فانهم فتنة كلّ مفتون». (١)

قال عيسى بن مريم عليه السلام: «الدنيا داء الدين و العالم طبيب الدين، فاذا رايتم الطبيب يجر الداء إلى نفسه فاتّهموه واعلموا انه غير ناصح لغيره». (٢)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «إذا رايتم العالم محباً للدنيا فاتّهموه على دينكم فان كلّ محبّ يحوط ما احبّ». (٣)

عن ابن اسامة قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: «.... وكونوا دعاة إلى انفسكم بغير السنتكم وكونوا زيناً و لا تكونوا شيناً». (٤)

و في قول الله تعالى: «انما يخشى الله من عباده العلماء»، قال: يعني من يصدّق قوله فعله، و من لم يصدّق قوله فعله فليس بعالم». (٥)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان العالم إذا لم يعمل بعلمه زلّت مواعظته عن القلوب كما يزل المطر عن الصفا» (٦). (٧)

---

١- بحار الانوار، ج ٢، باب ١٥، ح ١، (ص ١٠٦). ٢- بحار الانوار، ج ٢، باب ١٥، ح ٥، (ص ١٠٧).  
٣- بحار الانوار، ج ٢، باب ١٥، ح ٧، (ص ١٠٧). ٤- بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٣، ح ٢٥، (ص ١٩٩).  
٥- بحار الانوار، ج ٢، باب ١١، ح ٤١، (ص ٥٩). ٦- الصفا: الحجر الصلد الضخم.



قال رسول الله ﷺ: «لا ان شرّ الشرّ شرار العلماء و ان خير الخير خيار العلماء».(٨)

عن النبي ﷺ قال: «اوحى الله إلى بعض انبيائه قال للذين يتفقهون لغير الدين و يتعلّمون لغير العمل و يطلبون الدنيا لغير الآخرة يليسون للناس مسوك الكباش»<sup>(٩)</sup> و قلوبهم كقلوب الذئاب السنتهم احلى من العسل و اعماهم امرّ من الصبر اياي يخادعون؟ و بي يشتهزوناً لا تبحن<sup>(١٠)</sup> لهم فتنة تذر الحكيم حيراناً».(١١)

قال رسول الله ﷺ: «كلّ علم و بال على صاحبه إلا من عمل به».(١٢)  
عن سليم بن قيس الهلالي قال: سمعت امير المؤمنين عليه السلام يحدث عن النبي ﷺ انه قال في كلام له: «العلماء رجلان: رجل عالم اخذ بعلمه فهذا ناج و عالم تارك لعلمه فهذا هالك. و انّ اهل النار ليتأذون من ريح العالم التارك لعلمه. و انّ اشدّ اهل النار ندامة و حسرة رجل دعا عبداً إلى الله فاستجاب له و قبل منه فاطاع فادخله الله الجنة و ادخل الداعي النار بتركه علمه و اتباعه الهوى و طول الامل، اما اتباع الهوى فيصد عن الحقّ، و طول الامل ينسى الآخرة».(١٣)

٧- بحار الانوار، ج ٢، باب ٩، ح ٦٨، (ص ٣٩). ٨- بحار الانوار، ج ٢، باب ١٥، ح ٢٢، (ص ١١٠).

٩- مسوك: الجلود، الكباش: بمعنى قوچ.

١٠- يقال: أتاح الله لفلاة كذا أي قدره له و أنزله به و تاح له الشيء.

١١- بحار الانوار، ج ١، باب ٧، ح ١٥، (ص ٢٢٤).

١٢- بحار الانوار، ج ٢، باب ٩، ح ٦٣، (ص ٣٨).

١٣- اصول الكافي، ج ١، باب استعمال العلم، ح ١، (ص ٤٤).

## روايات في توقّف العمل على العلم

- قال رسول الله ﷺ: «نوم مع علم خير من صلوة مع جهل». (١)
- عن طلحة بن زيد قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «العامل على غير بصيرة كالسائر على غير الطريق، ولا يزيده سرعة السير من الطريق إلا بعداً». (٢)
- عن أبي عبد الله عليه السلام عن ابائه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ: من عمل على غير علم كان ما يفسده أكثر مما يصلح». (٣)
- روي عن الصادق عليه السلام انه قال: «قطع ظهري اثنان: عامل متهتك و جاهل متّسك، هذا يصدّ الناس عن علمه بتهتكه و هذا يصدّ الناس عن نسكه بجهله». (٤)
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «المتعبّد على غير فقه كحمار الطاحونة يدور و لا يبرح». (٥)
- ركعتان من عالم خير من سبعين ركعة من جاهل، لأن العالم تأتبه الفتنة فيخرج منها بعلمه و تأتى الجاهل فتتسفه نفساً. و قليل العمل مع كثيره العلم خير من كثير العمل مع قليل العلم و الشك و الشبهة». (٦)
- عن الصادق عليه السلام: «.... ان رجلاً كان له جار و كان نصرانياً فدعاه إلى الاسلام و زينّه

١- بحار الانوار، ج ١، باب ١، ح ١٠٢، (١٨٥). ٢- بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ١، (٢٠٦).

٣- بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ٧، (٢٠٨). ٤- بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ٨، (٢٠٨).

٥- برح اي زال. ٦- بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ١٠، (٢٠٨).

له فاجابه. فأتاه سحيراً ففرع عليه الباب. فقال له: من هذا؟ قال: أنا فلان. قال: و ما حاجتك؟ فقال: تؤضاً والبس ثوبيك و مرّ بنا إلى الصلوة. قال: فتوضاً و لبس ثوبيه و خرج معه. قال: فصلّيا ما شاء الله. ثم صلّيا الفجر. ثم مكثا حتّى اصبحا. فقام الذي كان نصرانياً يريد منزله، فقال له الرّجل: أين تذهب؟ النّهار قصير و الذي بينك و بين الظّهر قليل. قال: فجلس معه إلى أن صلّى الظهر. ثمّ قال: و ما بين الظهر و العصر قليل، فاحتبسه حتّى صلّى العصر. قال: ثمّ قام و اراد أن ينصرف إلى منزله، فقال له: إنّ هذا آخر النّهار و أقلّ من أوّله، فاحتبسه حتّى صلّى المغرب، ثمّ أراد أن ينصرف إلى منزله، فقال له: إنّما بقيت صلاة واحدة. قال: فكث حتّى صلّى العشاء الآخرة. ثمّ تفرقا. فلمّا كان سة حيرا غدا عليه، فضرب عليه الباب. فقال: من هذا؟ قال أنا فلان. قال: و ما حاجتك؟ قال: تؤضاً و البس ثوبيك و اخرج بنا فصلّ. قال: اطلب لهذا الدّين من هو افرغ مني و أنا انسان مسكين و علىّ عيال. فقال ابو عبدالله عليه السلام: ادخله في شيء اخرج منه او قال: ادخله من مثل ذه و اخرج من مثل هذا»<sup>(١)</sup>.

عن الصادق عليه السلام: «.... انّ رجلاً من بني اسرائيل كان يعبد الله في جزيرة من جزائر البحر خضراء نَضْرَةٍ، كثيرة الشجر، ظاهرة الماء، و انّ ملكاً من الملائكة مرّ به، يا ربّ أرني ثواب عبدك هذا. فاراه الله [تعالى] ذلك، فاستقلّه الملك. فاوحى الله [تعالى] اليه: انّ اصحبه. فأتاه الملك في صورة إنسيّ، فقال له: من أنت؟ قال: أنا رجل عابد بلغني مكانك و عبادتك في هذا المكان، فأتيتك لأعبد الله معك. فكان معه يوم ذلك. فلمّا أصبح قال له الملك: انّ مكانك لنزه و ما يصلح إلّا للعبادة. فقال له العابد: إنّ لمكاننا هذا عيباً. فقال له: و ما هو؟ قال: ليس لرّبنا بهيمة فلو كان له حمار رعيناه في هذا الموضع، فإنّ هذا الحشيش يضيع. فقال له [ذلك] الملك: و ما لرّبك حمار! فقال: لو كان له حمار ما كان يضيع مثل هذا

الشحيش فأوحى الله إلى الملك انما اثيبه على قدر عقله»<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

### الفائدة الرابعة: توقف العبودية على الفضائل

قد اشتهر بين أهل القلوب انّ الاوامر والنواهي وان كانت تابعة للمصالح والمفاسد النفس الامرية وللواقع إلا انّ تلك المصالح والمفاسد كما تكون في المأمور به والمنهى عنه تصحب نفس الامر والنهي ايضاً، بمعنى انّ نفس أمر المولى ونهييه فيها المصلحة، وتلك المصلحة هي خلق روح التّعبد في العبد. فالعبد باتيان تلك العبادة والكفّ عن تلك النواهي يتوغّل في العبودية والتّسليم. وذلك المقام يعدّ أعلى مقامات العبد وتحصيله من اوجب الواجبات.

وهذا كلام جيّد بحيث أنّه لو قلنا بانحصار المصالح في نفس الامر ونفس النهي لم نقل جزافاً، لانّ تلك المصلحة مصلحة هامة تامّة، بل قد مرّ الكلام منّا في انّ التّهذيب والتّخلّق بالفضائل مقدّمة للوصول إلى مقام العبودية، ومعلوم انّ تلك العبودية كلّما زادت زاد مقام التّسليم والخضوع للحقّ تعالى ولرسوله وللائمة عليهم السّلام.

ولا تتوهّم انّ ذلك المقام يحصل بسهولة، كلّاً بل لا يحصل إلا للأوحدى من الناس. فتحصيله يحتاج إلى فضل الله ورحمته وإلى رياضات دينية من التّوبة واليقظة وتهذيب النفس والتّخلّق بالفضائل، بل لا ينال السالك ذلك إلا بعد التّجلية والوصول إلى مقام الفرقان.

وبالجملة انّ مقام التّسليم والتّعبد من المقامات العالية ولا ينافيها احد إلا بعد

١- اصول الكافي، ج ١، كتاب العقل والجهل، ح ٨، (ص ٩).

التَّهْذِيبَ، وَالرِّذَائِلَ كُلَّهَا تَمْنَعُ عَنِ الْوُصُولِ إِلَيْهِ سَيِّئَ الْكِبَرِ الَّذِي يَضَاهُ.

توضيح ذلك: أنَّ نَفْسِيَّةَ الْكِبَرِ وَالتَّفَرُّعَ عَنْ مَوْجُودَةٍ فِي قُلُوبِ الْبَشَرِ فَلَوْ أَرَادَ الْمَرْءُ الْوُصُولَ إِلَى مَقَامِ التَّسْلِيمِ وَ أَنْ تَحْصَلَ لَهُ نَفْسِيَّةُ التَّعَبُّدِ فَلَا مَحِيصَ لَهُ مِنْ أَزَالَةِ تِلْكَ الرُّوحِ الْقَذْرَةِ الْخَبِيثَةِ، فَبَعْدَ أَزَالَتِهَا بِالرِّيَاضَاتِ الدِّينِيَّةِ وَالْإِتْيَانِ بِأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَالِدَّعَاءِ وَ الْخُضُوعِ لِلَّهِ تَعَالَى تَحْصُلُ لَهُ أَوَّلُ مَرْتَبَةٍ مِنْ مَرَاتِبِهِ. وَكَلَّمَا زَادَ فِي عِبَادَاتِهِ وَاسْتَقْوَى صَلَاتِهِ بِخَالِقِهِ، رَفَعَتْ مَرْتَبَتُهُ فِيهِ.

وَلِلذِّكْرِ الْعَزِيزِ وَالْإِحَادِيثِ الصَّادِرَةِ عَنْ مَصَادِرِ الْعَصْمَةِ اهْتِمَامٌ بِالْعُ بِهَذِهِ الْفَضِيلَةِ نَاقِي هَيْهِنًا بِقِسْمِ مِنْهَا تَنْوِيهَاً إِلَى اهْتِمَامِهَا بِهَا.

قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ نَفْسَهُ وَ لَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَ أَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اسْلَمْ قَالَ اسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. (١)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً﴾. (٢)

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمَوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا﴾. (٣)

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ اخْتَبَتُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾. (٤)

﴿فَالْهَكَمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ اسْلَمُوا وَ بَشَّرَ الْمُخْبِتِينَ﴾. (٥)

﴿وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى وَ إِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾. (٦)

﴿.... قال يا بنى ائى ارى فى المنام ائى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصّابرين فلما اسلما وتلاه للجبين و نادىناه ان يا ابراهيم قد صدقت الرءى﴾<sup>(١)</sup>.

﴿... و امرت ان اسلم لربّ العالمين﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿بلى من اسلم وجهه لله و هو محسن فله اجره عند ربّه و لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿و من احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله و هو محسن﴾<sup>(٤)</sup>.

عن سدير قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: «ائى تركت مواليك مختلفين يتبرء بعضهم من بعض. قال فقال: و ما انت و ذاك، انما كلّف الناس ثلثة: معرفة الائمة و التسليم لهم فيما ورد عليهم و الرّدّ إليهم فيما اختلفوا فيه»<sup>(٥)</sup>.

عن عبدالله الكاهلي قال قال ابو عبدالله عليه السلام: «لو انّ قوماً عبدوا الله وحده لا شريك له و اقاموا الصلوة و اتوا الزكوة و حجّوا البيت و صاموا شهر رمضان ثمّ قالوا لشيئ صنع الله او صنع رسول الله ﷺ إلا صنع خلاف الذي صنع، او وجدوا ذلك فى قلوبهم لكانوا بذلك مشركين، ثمّ تلا هذه الآية: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتّى يحكّموك فيما شجر بينهم ثمّ لا يجدوا فى انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ ثمّ قال ابو عبدالله عليه السلام عليكم بالتسليم»<sup>(٦)</sup>.

زيد الشحام عن أبي عبدالله عليه السلام قال قلت له: انّ عندنا رجلاً يقال له كليب، فلا يحبىئ عنكم شيء إلا قال: انا اسلم، فسميئناه كليب تسليم، قال: فترحم عليه، ثمّ قال: «اتدرون ما

١- الصّافات / ١٠٢. ٢- غافر / ٦٦. ٣- البقرة / ١١٢. ٤- النساء / ١٢٥.

٥- اصول الكافي، ج ١، كتاب الحجّة، باب التسليم و فضل المسلمين، ح ١، (ص ٣٩٠).

٦- اصول الكافي، ج ١، كتاب الحجّة، باب التسليم و فضل المسلمين، ح ٢، (ص ٣٩٠).

التسليم؟ فسكتنا. فقال هو: والله الاخبات، قول الله عز وجل: الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاخْتَبُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ»<sup>(١)</sup>.

محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك و تعالى: و من يقترف حسنة نزد له فيها حسناً، قال: «الافتراف التسليم لنا و الصدق علينا و إلا يكذب علينا»<sup>(٢)</sup>.

عن يحيى بن زكريا الانصاري عن ابي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: «من سرّه أن يستكمل الايمان كله فليقل: القول مني في جميع الاشياء قول آل محمد ﷺ فيما اسروا و ما اعلنوا و فيما بلغني عنهم و ما لم يبلغني»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي بصير قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ إلى آخر الآية قال: «هم المسلمون لآل محمد ﷺ، الذين إذا سمعوا الحديث لم يزيدوا فيه و لم ينقصوا منه جاؤوا به كما سمعوا»<sup>(٤)</sup>.

عن الرضا عليه السلام: «.... و اعلموا ان رأس طاعة الله سبحانه التسليم لما عقلناه و ما لم نعلقه، فان رأس المعاصي الرد عليهم. و انما امتحن الله عز وجل الناس بطاعته لما عقلوه و ما لم يعقلوه ايجاباً للحجة و قطعاً للشبهة»<sup>(٥)</sup>.

عن أبي الحسن الثالث (الهادي) عليه السلام: «.... فنبينا أفضل الأنبياء و خليلنا أفضل الأخلاء [و وصيه] أكرم الأوصياء .... فاردد إليهما الامر و سلم اليهم»<sup>(٦)</sup>.

كتب موسى بن جعفر عليه السلام إلى علي بن سويد: «.... و آل آل محمد ﷺ و لا تقل لما

١- اصول الكافي، ج ١، كتاب الحجّة، باب التسليم و فضل المسلمين، ح ٣، (ص ٣٩٠).

٢- اصول الكافي، ج ١، كتاب الحجّة، باب التسليم و فضل المسلمين، ح ٤، (ص ٣٩١).

٣- اصول الكافي، ج ١، كتاب الحجّة، باب التسليم و فضل المسلمين، ح ٦، (ص ٣٩١).

٤- اصول الكافي، ج ١، ح ٨ (ص ٣٩١). ٥- بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٦، ح ٤، (ص ٣٤٨).

٦- بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٨، ح ٢، (ص ٣٦٧).

بلغك عنا او نسب الينا «هذا باطل» وان كنت تعرف خلافه، فانك لا تدري لما قلنا و على اي وجه وصفناه آمن بما اخبرتك و لا تفش ما استكتمتك»<sup>(١)</sup>.

عن عبدالله بن أبي يعفور قال قلت لأبي عبدالله عليه السلام: والله لو فلقت رمانة فقلت: هذا حلال و هذا حرام، شهدت ان الذي قلت حلال، حلال و ان الذي قلت حرام، حرام. فقال عليه السلام: «رحمك الله رحمك الله»<sup>(٢)</sup>.

عن مأمون الرقي قال: «كنت عند سيدي الصادق عليه السلام إذ دخل سهل بن الحسن الخراساني فسلم عليه، ثم جلس فقال له: يا ابن رسول الله لكم الرأفة والرحمة، وانتم أهل بيت الامامة ما الذي يمنعك ان يكون لك حق تقعد عنه و انت تجد من شيعتك مائة الف يضربون بين يدك بالسيف؟!»

فقال له عليه السلام: اجلس يا خراساني رعى الله حقك، ثم قال: يا حنيفة اسجري التنور! فسجرتة حتى صار كالجمرة و ابيض علوة ثم قال: يا خراساني قم فاجلس في التنور! فقال الخراساني: يا سيدي يا ابن رسول الله لا تعذبني بالنار، اقلني اقالك الله. قال: قد اقلتك.

فبينما نحن كذلك إذا أقبل هارون المكي، و نعله في سبّابته، فقال: السلام عليك يا ابن رسول الله. فقال له الصادق عليه السلام: الق النعل من يدك. و اجلس في التنور! قال: فالتى النعل من سبّابته ثم جلس في التنور و اقبل الامام عليه السلام يحدث الخراساني حديث خراسان حتى كأنه شاهد لها. ثم قال: قم يا خراساني و انظر ما في التنور! فقامت إليه فرأته متربعا. فخرج الينا و سلم علينا.

١ - بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٥، ح ٦، (ص ٣٢٩).

٢ - رجال الكشي، ص ١٦٢، حالات ابن أبي يعفور.



فقال له الامام عليه السلام: كم تجد بخراسان مثل هذا؟ فقال: والله ولا واحداً فقال عليه السلام: لا والله ولا واحداً. فقال: اما انا لا نخرج في زمان لا نجد فيه خمسة معاضدين لنا، نحن اعلم بالوقت». (١)



## الفصل الرَّابِع

دلائل وجوب تهذيب النَّفس



## وجوب تهذيب النفس عن الرذائل

تهذيب النفس و تركيتها عن الرذائل و تخلّتها بالاخلاق الحسنة و الصّفات الفاضلة و تحليتها بها - التّخلية و التّحليه - من اوجب الواجبات بالادلة الاربعة:

### دليل الكتاب :

فضافاً إلى قوله تعالى: ﴿قد افلح من زكّٰىها و قد خاب من دسّٰىها﴾<sup>(١)</sup> الذي لا يوجد له مثيل في الذكر من حيث التأكيد عليه بتقديم أحد عشر قسماً عليه مصحوباً له بستة تأكيدات؛ و مضافاً إلى قوله تعالى: ﴿يوم لا ينفع مال و لا بنون إلّا من اتى الله بقلب سليم﴾<sup>(٢)</sup> الذي يدلّ على توقّف الوصول إلى الدّرجات العالية في الآخرة على تحصيل القلب السّليم و حصوله - التّخلية -؛ قوله تعالى غير مرة: ﴿هو الذي بعث في الأمّيين رسولاً منهم يتلوا عليهم آياته و يزكّٰىهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة﴾<sup>(٣)</sup> حيث يستفاد منه أنّ العلّة الغائيّة لبعث الرّسول و انزال القرآن هي التّزكية و التّعليم.

و قوله تعالى: ﴿قد جائكم من الله نور و كتاب مبين يهدي به الله من اتّبع رضوانه

سبل السّلام و يخرجهم من الظّلمات إلى النّور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم ﴿<sup>(١)</sup>﴾. و هو يدلّ على أنّ القرآن نزل لتبيين سبل السّلام، و سبل السّلام ليست إلّا مراتب السّير إلى الله تعالى من التّخلية إلى اللّقاء بمراتبه. كما أنّ الاخراج من الظّلمات إلى النّور، و الهداية الخاصّة <sup>(٢)</sup> العنائيّة صراط مستقيم لا يكون لهما معنى محصّلاً إلّا ذلك.

فهذه الآية ايضاً تدلّ على أنّ العلة الغائيّة لانزال القرآن ليست إلّا التّخلية و التّجلية و التّجلية و اللّقاء بمراتبه.

بل بامعان النظر في معاني الذكر الحكيم نلتفت إلى أنّ غاية أكثر الآيات هي تهذيب النّفس و التّخلّق بالفضائل.

هل إنّ قصص القرآن لم تسرّد لهذا المقصود؟

و هل الآيات الآفاقية و الأنفسية لم تنزل لهذه الغاية؟

و هل الآيات التّوحيدية لا تحمل صبغة الأخلاق و لا ترمى ذلك الهدف ايضاً؟

و هل آيات الاحكام لا تدلّ على أنّها شرّعت لذلك؟

﴿ اقم الصّلاة لذكرى ﴾ <sup>(٣)</sup>.

﴿ إنّ الصّلاة تنهى عن الفحشاء و المنكر ﴾ <sup>(٤)</sup>.

﴿ كتب عليكم الصّيام ..... لعلّكم تتقون ﴾ <sup>(٥)</sup>.

١- المائدة / ١٥ و ١٦.

٢- الهداية في القرآن تستعمل تارة و يراد منها الهداية التّكوينية، قال الله تعالى: ﴿ ربّنا الذي أعطى كلّ شيء خلقه ثمّ هدى ﴾ - و اخرى يراد منها الهداية التّشريعية، - قال الله تعالى: ﴿ أنا هديناه السّبيل امّا شاكرًا و امّا كفورًا ﴾ - و ثالثة تستعمل و يراد منها العناية الخاصّة الالهية، قال الله تعالى: ﴿ لم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتّقين ﴾ - و الهداية المعنى.

٣- طه / ١٤.

٤- العنكبوت / ٤٥.

٥- البقرة / ١٨٣.

﴿خذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزكّهم﴾<sup>(١)</sup>.

فبناءً عليه لو قلنا انّ القرآن كتاب الاخلاق، و الاسلام مدرسته لكان كلامنا في محله  
لائقاً بشأن القرآن و الاسلام.

هذه نبذة من مفصل و قطرة من بحر و حسبك ما ذكرناه الان بهذا الخصوص.

## لماذا اكد القرآن على الأخلاق هذا التأكيد؟!

و هذا مع كونه بمنزلة بيان العلة هو دليل قرآني آخر على المدعى.

انّ القرآن باتّباعه اسلوب تشبيه المعقول بالمحسوس اثبت وجوب التخلّق بالاخلاق  
الفاضلة. فهو تارة شبّه القلب بالارض فقال: ﴿و البلد الطيّب يخرج نباته باذن ربّه و الذي  
خبث لا يخرج إلّا نكداً﴾<sup>(٢)</sup> و تارة شبّه السيرة و الصفات الكامنة في النفس بالشجر فقال:  
﴿ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها في  
السّماء تؤتي اكلها كلّ حين باذن ربّها .... و مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق  
الارض مالها من قرار﴾<sup>(٣)</sup>.

انّ القرآن ببيانه جزء من حكايات السلف أثبت انّ التّهذيب و التخلّق باخلاق الله من  
اوجب الواجبات. فمثلاً جاء في سورة الشّمس بعد تلك التأكيدات و المقاسمات و بعد قوله  
﴿قد افلح من زكّوها و قد خاب من دسّوها﴾<sup>(٤)</sup> انه ﴿كذّبت ثمود بطغويها﴾<sup>(٥)</sup> حيث اكد  
القرآن على انّ ثمود أنّما كذبوا الرّسول مع تلك المعجزة الباهرة لرذيلة الطّغيان الحاكم عليهم.  
فيا للعجب هل يمكن لعاقل ان يقتل ناقة خرجت من بطن الجبل مع ولدها؟!  
و هل يمكن لعاقل ان لا يعبأ بتهديد من جاء بتلك المعجزة؟!

١- التّوبة / ١٠٣. ٢- الاعراف / ٥٨. ٣- ابراهيم / ٢٥ و ٢٦. ٤- الشّمس / ١١ و ١٢.

٥- الشّمس / ١١ و ١٢.

و هل يمكن لعاقل ان لا يخاف عاقبة فعله الشنيع؟!

نعم ان القرآن يشير إلى ان كل ذلك ممكن ان يصدر من قوم فضلاً عن رجل واحد إذا تمكنت فيهم رذيلة ما من الرذائل الاخلاقية.

ان القرآن في سورة المدثر يبين عاقبة أمر من كان يدعى بريحانة العرب (الوليد بن المغيرة) وهو القائل في حق التنزيل: ان له لحلاوة و ان له لطلاوة و ان اعلاه لمشر و ان اسفله لمعذق و انه ليعلوا و لا يعلى عليه. و قد قال القرآن فيه :

﴿انه فكرو قدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس و بسر ثم ادبر و استكبر فقال ان هذا إلا سحر يؤثر ان هذا إلا قول البشر﴾. (١)

و علل قبل ذلك بقوله: ﴿كلا انه كان لا ياتنا عنيداً﴾. (٢)

فلكتاب الله بتلك الآي المباركات دلالة على أن الرجل العنود و اللآج و الحسود إذا رسخت في قلبه تلك الصفات لا يذعن للحق و إن استيقن به؛ قال تعالى: ﴿و جحدوا بها و استيقنتها أنفسهم ظلماً و علواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين﴾. (٣)

ان القرآن يصور لنا طائفتين من الناس، طائفة لهم قلب سليم خال عن اللجاج و الكبر فهم يتحرّون الحق و الحقيقة و هم المعنيون بقوله تعالى:

﴿و إذا سمعوا ما انزل إلى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع ممّا عرفوا من الحق يقولون ربنا امنّا فاكتبنا مع الشّاهدين و ما لنا لا نؤمن بالله و ما جئنا من الحق و نطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصّالحين﴾. (٤)

و طائفة لهم قلب اغلف قاس رسخ الكبر و اللجاج و .... فيه فقال القرآن فيهم: ﴿و إذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او



اثنتا بعذاب اليم ﴿١﴾.

وبهذا يتضح و يعلل قوله: ﴿يوم لا ينفع مال و لا بنون إلا من اتى الله بقلب سليم﴾. ﴿٢﴾

و تلخيص القول ان القرآن يدعى ان القلب هو موطن الافكار و الافعال و الاقوال و مبدؤها و انه لو سلم لسلم الفكر و القول و الفعل. و اما لو كانت فيه رذيلة و خطيئة فالفكر رجس و الفعل رذيلة و القول ايضاً كذلك.

و قال: ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾. ﴿٣﴾

ولله در الشاعر الفارسي حين يقول: از كوزه همان برون تراود كه در اوست. (و كل اناء بما فيه ينضخ).

هذه خلاصة من مفصل و قطرة من بحر تلك التكات و يكيّفك لاثبات المقصود هذا المقدار.

## دليل السنة:

فهى كثيرة و نحن نذكر بعضها:

عن موسى بن جعفر عن آبائه عن امير المؤمنين عليه السلام «ان رسول الله ﷺ و بعث سرية فلما رجعوا قال: مرحباً بقوم قضاوا الجهاد الا صغر و بق عليهم الجهاد الا كبر. قيل: يا رسول الله و ما الجهاد الا كبر؟ قال: جهاد النفس. ثم قال: افضل الجهاد من جاهد نفسه التي بين جنبيه». ﴿٤﴾

عن الصادق عليه السلام: «طوبى لعبد جاهد الله نفسه و هواه و من هزم جند هواه ظفر برضى

١- الانفال / ٣٢. ٢- الشعراء / ٨٨ و ٨٩. ٣- الاسراء / ٨٤.

٤- بحار الانوار، ج ٧، باب ٤٥، ص ٦٥، ح ٧.

الله، و من جاور عقله نفسه الامارة بالسوء بالجهد والاستكانة والخضوع على بساط خدمة الله تعالى فقد فاز فوزاً عظيماً، ولا حجاب اظلم واوحش بين العبد وبين الرب من النفس والهوى، وليس لقتلها في قطعها سلاح والة مثل الافتقار إلى الله والخشوع والجوع والظما بالنهار والسهر بالليل، فان مات صاحبه مات شهيداً، وان عاش واستقام اذاه عاقبته الرضوان الاكبر. قال الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾. (١)

عن موسى بن جعفر عليه السلام: «يا هشام .... وجاهد نفسك لتردّها عن هواها، فانه واجب عليك كجهاد عدوك، قال هشام: فقلت له: فايّ الاعداء اوجبهم مجاهدة؟ قال عليه السلام: اقربهم اليك واعداهم لك واضرّهم بك واعظمهم لك عداوة واخفاهم لك شخصاً مع دنوه منك». (٢)

«روي في بعض الاخبار انه دخل على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: رجل اسمه مجاشع فقال: يا رسول الله كيف الطريق إلى معرفة الحق؟ فقال صلّى الله عليه وآله وسلّم: معرفة النفس، فقال: يا رسول الله كيف الطريق إلى موافقة الحق؟ قال: مخالفة النفس، فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى رضا الحق؟ قال: سخط النفس، فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى وصل الحق؟ قال: هجر النفس، فقال:

يا رسول الله فكيف الطريق إلى طاعة الحق؟ قال: عصيان النفس، فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى ذكر الحق؟ قال: نيسان النفس، فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى قرب الحق؟ قال: التباعد من النفس، فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى انس الحق؟ قال: الوحشة من النفس، فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى ذلك؟ قال: الاستعانة بالحق على

النفس». (١)

عن الصادق عليه السلام .... «قال رسول الله ﷺ: طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة وهو على النفس». (٢)

عن ابي عبدالله عليه السلام: «ان الله عز وجل خص رسله بمكارم الاخلاق، فامتحنوا انفسكم فان كانت فيكم فاحمدوا الله واعلموا ان ذلك من خير، وان لا تكن فيكم فاسئلوا الله و ارجبوا اليه فيها، قال: فذكرها عشرة: اليقين والقناعة والصبر والشكر والحلم وحسن الخلق والسخاء والغيرة والشجاعة والبرورة». (٣)

عن ابي عبدالله عليه السلام عن ابيه عن جدّه علي بن الحسين عليه السلام قال: قال موسى بن عمران عليه السلام: «يا رب من اهلك الذين تظلمهم في ظلّ عرشك يوم لا ظلّ الا ظلك؟ قال: فاوحى الله اليه: الطاهرة قلوبهم». (٤)

و الروايات بهذا المضمون على حدّ التواتر المعنوي فمن اراد المزيد فليراجع: بحار الانوار، (٥) والكافي، (٦) والوسائل (٧) وغيرها.

ونحن نكتفي بهذا المقدار ونذكر بعض الروايات الواردة في موارد خاصّة:

عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قال ابو جعفر عليه السلام: «العزّاء الله والكبر ازاره فمن تناول شيئاً منه اكبه الله في جهنّم». (٨)

عن ابي عبدالله عليه السلام قال: «من تعصّب عصبه الله بعصاة من نار». (٩)

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٧٢، باب ٤٥، ح ٢٣. ٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦٨، باب ٤٥، ح ١٤.

٣- اصول الكافي، ج ٢، ص ٥٦، باب المكارم، ح ٢.

٥- ج ٦٩، إلى ٧٨.

٤- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٩١، باب ٣٨، ح ٦٧.

٨- اصول الكافي، ج ٢، ص ٣٠٩، باب الكبر، ح ٣.

٦- ج ٢ من الاصول. ٧- ج ١١.

٩- اصول الكافي، ج ٢، ص ٣٠٨، باب المعصية، ح ٤.

قال النبي ﷺ: «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الطيب»<sup>(١)</sup>.

عن ابي عبدالله عليه السلام قال: «دخل رجلان المسجد، احدهما عابد و الاخره فاسق، فخرجا من المسجد و الفاسق صدّيق و العابد فاسق. و ذلك أنّه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدلّ بها و تكون فكرته في ذلك، و تكون فكرة الفاسق في التّندّم على فسقه و يستغفر الله عزّ وجلّ ممّا صنع من الذّنوب»<sup>(٢)</sup>.

عن ابي الحسن عليه السلام: «أنّه ذكر رجلاً فقال: يحبّ الرئاسة، فقال: ما ذئبان ضاريان في غنم قد تفرّق رعاؤها با ضرّ في دين المسلم من الرئاسة»<sup>(٣)</sup>.

قال ابو عبدالله عليه السلام: «ملعون من ترأس، ملعون من همّ بها، ملعون من همّ بها نفسه»<sup>(٤)</sup>.

هذا نموذج من الروايات الواردة في الرذائل.

ونحن نذكر بعض تلك الروايات في محلّها كما نذكر الروايات الواردة في الفضائل ايضاً فيما بعد ان شاء الله.

## دليل الاجماع:

الاقوال الواردة من اعلام الطائفة في وجوب تهذيب النفس و التّخلق بالفضائل كثيرة جداً بين قدمائهم و متأخريهم و من نظر إلى كلمات اهل القلوب علم انّ وجوب التهذيب عندهم من الضّروريّات وكأنّه من البديهيّات في الاسلام. ونحن نذكر بعضها كنموذج:

١- بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٢٥٧، باب الحسد، ح ٣٠.

٢- اصول الكافي، ج ٢، ص ٣١٤، باب العجب، ح ٦.

٣- اصول الكافي، ج ٢، ص ٢٩٧، باب طلب الرئاسة، ح ١.

٤- اصول الكافي، ج ٢، ص ٢٩٨، باب طلب الرئاسة، ح ٤.

قال الشيخ الرئيس في الاشارات: «انّ العقاب للنفس على خطئها - كما ستعلم - هو كالمرض للبدن على نهمه، فهو لازم من لوازم ما ساق إليه الاحوال الماضية التي لم يكن من وقوعها بدّ ولا من وقوع ما يتبعها. واما [العقاب] الذي يكون على جهة أخرى من مبدء له من خارج فحديث اخر»<sup>(١)</sup>.

و قال نصير الملّة و الدّين مَنِيَّ في شرحه عليه: «و هذا النّوع من العقاب انّما يكون للنفس الانسانية بسبب ملكاتها الرديئة الراسخة فيها، فكانها تكون من داخل ذاتها و هو نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة. لكن الآيات الواردة بالوعيد في الكتب الالهية لو اجربت على ظواهرها، لا قتضت القول بعقاب جسمانيّ وارد على بدن المسيئ من خارج على ما توصف في التّفسير و الاخبار. فإشار الشيخ إلى ذلك ايضاً بقوله: «و اما العقاب الذي يكون على جهة أخرى من مبدء له من خارج فحديث» اي اثباته على الوجه المشهور لو كان حقّاً لكان سمهياً»<sup>(٢)</sup>.

قال الشيخ البهائي «قدس الله روحه» قال بعض اصحاب القلوب: «إنّ الحيات و العقارب بل و الثّيران التي تظهر في القبر و القيامة هي بعينها الاعمال القبيحة و الأخلاق الذميمة و العقائد الباطلة التي ظهرت في هذه النشأة بهذه الصورة و تجلّبت بهذه الجلايب، كما انّ الروح و الريحان و المحور و الثمار هي الأخلاق الزكية و الاعمال الصالحة و الاعتقادات الحقّة التي برزت في هذا العالم بهذه الزّي و تسمّت بهذا الاسم، إذ الحقيقة الواحدة تختلف صورها باختلاف الأماكن، فتحلّى في كلّ موطن بحلية و تزّي في كلّ نشأة بزّي؛ وقالوا: إنّ اسم الفاعل في قوله تعالى: ﴿يَسْتَعْجُونَكَ بِالْعَذَابِ وَ انّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾<sup>(٣)</sup> ليس بمعنى الاستقبال بأن يكون المراد أنّها ستحيط بهم في النشأة الاخرى، كما ذكره

٢- الاشارات و التنبيهات، ج ٣، ص ٣٣٠.

١- الاشارات و التنبيهات، ج ٣، ص ٣٢٨.

٣- العنكبوت / ٥٤.

الظاهر يَون من المفسرين، بل هو على حقيقته أي معنى الحال، فإن قبائحهم الخلقية و العملية و الاعتقادية محيطة بهم في هذه النشأة، و هي بعينها جهنم التي ستظهر عليهم في النشأة الأخرى به بصورة النار و عقاربها و حياتها»<sup>(١)</sup>.

و قال صدر المتألهين في الاسفار: «و اما تحول النفس من نشأة الطبيعة الدنيوية إلى النشأة الاخرى و صيرورتها بحسب ملكاتها و احوالها مصورة بصورة أخرى حيوانية أو غيرها حسنة بهية نورية أو قبيحة رديّة ظلمانية سبعية أو بهيمية متخالفة الانواع حاصلة من اعمالها و أفعالها الدنيوية الكاسية لتلك الصورة و الهيئات، فليس ذلك مخالفاً للتحقيق بل هو أمر ثابت بالبرهان، محقق عندائمة الكشف و العيان، مستفاد من أرباب الشرايع الحقّة و سائر الاديان، دلّت عليه ظواهر النصوص القرآنية و الاحاديث النبوية»<sup>(٢)</sup>.

و قال في موضع آخر من هذا الكتاب القيم: «إنّ القول و الفعل مادام وجودهما في أكوان الحركات و مواد المكونات فلا حظّ لها من البقاء و الثبات، ولكن من فعل فعلاً أو تكلم بقول يظهر منه أثر في نفسه و حالة قلبية تبي زماناً، و إذا تكررت الافاعيل و الاقاول استحكمت الآثار في النفس و صارت الاحوال ملكات، إذ الفرق بين الملكة و الحال بالشدة و الضعف، و الاشتداد في الكيفية يؤدي إلى حصول صورة جوهرية هي مبدأ مثل تلك الكيفية كالحرارة الضعيفة في الفحم إذا اشتدت صورة نارية محرقة، و كذلك الكيفية النفسانية إذا اشتدت صارت ملكة راسخة اي صورة نفسانية هي مبدء آثار مختصة بها فيصدر بسببها الفعل المناسب لها بسهولة من غير روية و تعمّل، و من هذا الطريق تحدث ملكة الصناعات و مبدء المكاسب العلمية و العملية، و لو فيوماً لم يكن لأحد من الناس اكتساب شيء من الصناعات العلمية و العملية و لم ينجع التأديب و التعليم لأحد و لم يكن في تمرين الاطفال على الاعمال فائدة .... و هذه الهياة الراسخة للنفس المتمثلة لها يوم القيامة

هي التي تسمى في عرف الحكمة بالملكة، لأنَّ المحقق عندنا أنَّ الملكات النفسانيَّة تصير صوراً جوهرية و ذواتاً قائمة فعالة في النفس تنعيماً و تعذيباً....»<sup>(١)</sup>

و من كلام فيثاغورس و هو من أعظم الحكماء الاقدمين: «أنك ستعارض لك في افعالك و اقوالك و افكارك، و سيظهر لك غضبيَّة صارت مادة لشيطان يؤذيك في حياتك و يحجبك عن ملاقة النور بعد وفاتك، و ان كانت الحركة عقليَّة صارت ملكاً تلتذِّ بمناذمته في دنياك و تهتدي به في أخراك إلى جوار الله و دار كرامته»<sup>(٢)</sup>

و قال الغزالي: «فان كنت المشغول بنفسك فلا تشغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك و ما يتعلَّق منه بالاعمال الظاهرة من تعلُّم الصلوة و الطَّهارة و الصَّوم و انما الأهمَّ الذي اهله الكلَّ علم صفات القلب و ما يحمد منها و ما يذمُّ إذ لا ينفك بشر عن الصِّفات المذمومة مثل الحرص و الحسد و .... و جميع ذلك مهلكات و اهمالها من الواجبات»<sup>(٣)</sup>

و قال الشهيد الثاني رحمته الله في منية المريد: «هي (تركية النفس) فرض عيني باجماع المسلمين»<sup>(٤)</sup>

و قال رحمته الله في موضع آخر: «.... ما هو أهمَّ و معرفته اوجب و المطالبة به والمنافسة عليه اعظم هو تطهير النفس عن الرذائل الخلقية»<sup>(٥)</sup>

و قال الفيض رحمته الله: «و التلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد اهمَّ من التلطف في اجتذابها إلى الطَّبِّ الذي لا يفيد إلا صحَّة الجسد»<sup>(٦)</sup>

و قال رحمته الله في موضع آخر: «قال الله عزَّ وجلَّ أنما المشركون نجس، تنبيهاً للعقول على ان

١- الاسفار، ج ٩، فصل ١٢، ص ٢٩٠ - ٢٩٤. ٢- الاسفار، ج ٩، فصل ١٢، ص ٢٩٠ - ٢٩٤.

٣- احياء العلوم، ج ١، ص ٦٦. ٤- منية المريد، ص ٥٥.

٥- منية المريد، ص ٥٥. ٦- محجة البيضاء، ج ١، ص ٧.

الطهارة و النجاسة غير مقصور على الظواهر المدركة بالحس، فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مفسول البدن ولكنه نجس الجواهر اي باطنه ملطخ بالخبائث، و النجاسة عبارة عما يجتنب و يطلب البعد منه و خبائث صفات الباطن أهم بالاجتناب، فانها مع خبثها في الحال مهلكات في المال، و لذلك قال رسول الله ﷺ: «لا تدخل الملكة بيتاً فيه كلب» و القلب بيت هو منزل الملكة و مهبط اثرهم و محل استقرارهم و الصفات الرديّة مثل الغضب و الشهوة و الحقد و الحسد و الكبر و العجب و اخواتها كلاب ناجمه، فاني تدخله الملكة و هو مشحون بالكلاب .... و في الاخرة تتبع الصور المعاني و تغلب المعاني فلذلك يحشر كلّ شخص على صورته المعنويّة فيحشر الممزّق لا عراض الناس كلباً ضارياً و الشره إلى امواهم ذنباً عادياً، و المتكبر عليهم في صورة نمر، و طالب الرئاسة في صورة أسد و قد وردت بذلك الاخبار، و شهد به الاعتبار عند ذوي البصائر و الابصار»<sup>(١)</sup>.

و قال المحقق النراقي رحمه الله: «فضائل الأخلاق من المنجيات الموصلة إلى السعادة الابديّة و رذائلها من المهلكات الموجبة للشقاوة السرمديّة، فالتخلّى عن الثانية و التحلّى بالاولى من أهم الواجبات، و الوصول إلى الحياة الحقيقيه بدونها من المحالات. فيجب على كلّ عاقل ان يجتهد في اكتساب فضائل الأخلاق .... و الاجتناب عن رذائلها .... و لو قصر ادركته الهلاكة الابدية»<sup>(٢)</sup>.

و قال رحمه الله في موضع اخر: «مثل من بواظب على الطاعات الظاهرة و يترك تفقد قلبه كبر الحش ظاهرها حص و باطنها نتن و كفور الموتى ظاهرها مزينة و باطنها جيفة، او كبيت مظلم وضع السراج على ظاهره فاستنار ظاهر و باطنه مظلم، او كرجل زرع زرعاً فنبت و نبت معه حشيش يفسده فامر بتنقية الزرع عن الحشيش بقلعه عن اصله، فاخذ يجرّ رأسه و يقطعه فلا يزال يقوى اصله و ينبت فان الأخلاق المذمومة في القلب هي



مغارس المعاصي فن لم يظهر قلبه منها لم تتم له الطاعات الظاهر»<sup>(۱)</sup>.

وقال السيد شبر: «طلبه فرض على جميع المسلمين و به يحصل التأسس بسيد المرسلين و عترته الطاهرين، فان الأخلاق الحسنة هي المنجيات و الأخلاق السيئة هي السموم القاتلة المهلكات المبعدة من جوار رب العالمين و المنخرطة بصاحبها في سلك الشيطان اللعين، و امراض القلوب و النفوس المضرة بالاديان اعظم ضرراً من امراض الاجساد و الابدان، إذ تلك مغوية لحياة الجسد و هذه تفوت حياة الابد، و وجوب ذلك الطب كفاي و تعلم هذا الطب واجب عيني»<sup>(۲)</sup>.

و قال المحقق النراقي رحمته الله: «و بحكم محكم عقل و نفس مستفيض نقل بر هر يك از افراد سالكين منهج رشاد و طالبين طريق ارشاد لازم است كه اولاً از آئینه گیتی نمای دل زنگ رذائل زائل و بعد از آن ادهم همت بصورب تجمل بحلل فضائل مایل سازد، چه بدون تخلیه تحلیه میسر نشود و انعكاس نقش حبيب در نفس خبیث صورت نبندد»<sup>(۳)</sup>.

و قال في موضع آخر: «آلام و بیماریهای روح عبارت است از اخلاق دمیمة و صفات رذیلة كه موجب هلاکت و بد بختی روح است و او را از درك لذات روحانیه و رسیدن به سعادات ابدیه باز می دارد»<sup>(۴)</sup>.

و قال الامام خمینی رحمته الله: «و از بالاترین و والاترین حوزه‌هایی كه لازم است به طور همگانی مورد تعلیم و تعلم قرار گیرد علوم معنوی اسلامی از قبیل علم اخلاق و تهذيب نفس و سیر و سلوك إلى الله رزقنا الله و ایاكم كه جهاد اكبر می باشد»<sup>(۵)</sup>.

و قال رحمته الله ایضاً: «.... جهنم با اعمال و کردار زشت انسان روشن می گردد. این اعمال بشر چموش است كه آتش افروزی می کند، فرمود: «جزنا و هي خامده - از جهنم

۱ - جامع السعادات، ج ۱، ص ۴۲. ۲ - الاخلاق، ص ۳. ۳ - معراج السعادة، ص ۴.

۴ - معراج السعادة، ص ۱۱. ۵ - في وصيته الالهية السياسية.

گذشتیم در حالی که خاموش بود»، اگر بشر با این اعمال و کردار خویش آتش نیفروزد جهنم خاموش است. باطن این طبیعت جهنم است اقبال به طبیعت اقبال به جهنم است. وقتی انسان از این جهان به جهان دیگر رخت بر بندد و پرده‌ها پس برود می‌فهمد که ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ﴾، ﴿وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ تمام اعمالی که در این دنیا از انسان سر می‌زند در آن جهان دیده می‌شود، در برابر وی مجسم می‌گردد: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ تمام اعمال و کردار و گفتار انسان در جهان دیگر منعکس می‌گردد، گویی از زندگی ما فیلم برداری می‌شود و در آن جهان نشان داده خواهد شد و قابل انکار نخواهد بود. همه اعمال و حرکات ما را علاوه بر شهادت اعضاء و جوارح به ما نشان خواهند داد: ﴿قَالُوا انْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي انْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ در مقابل خداوند که همه چیز را ناطق و گویا قرار داده نمی‌توانید اعمال زشت خود را انکار کنید.<sup>(۱)</sup>

وقال العلامة الطباطبائي في ذيل قوله تعالى ﴿ثم لم تكن فتنتهم إلا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين﴾: كذبهم و حلفهم على الكذب يوم القيامة مما وقع في كلامه تعالى غير مرة، و مثل الآية قوله تعالى: ﴿يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم﴾<sup>(۲)</sup> و ليس كذبهم و حلفهم عليه للتوصل به إلى الاغراض الفاسدة و ستر الحق كما يتوصل اليها بالكذب في الدنيا، فان الآخرة دار جزاء لا دار عمل و اكتساب لكنهم لكونهم اعتادوا أن يتفصوا من المخاطر و المهالك و يجلبوا المنافع إليهم بالأيمان الكاذبة و الأخبار المزورة خدعة و غروراً رسخت في نفوسهم ملكة الكذب، و الملكة إذا رسخت في النفس اضطرت النفس إلى اجابتها إلى ما تدعوا اليه، و ذلك كما ان البذي الفحاش إذا استقرت في نفسه ملكة السب لا يقدر على الكف عنه و ان عزم عليه و المستكبر اللجوج العنود لا يملك من

نفسه أن يتواضع، و ان خضع في موقف الملكة و الذلة احياناً فأنا يخضع ظاهراً و بلسانه، و اما باطناً فهو على حاله لم يتغير و لن يتغير التبة»<sup>(١)</sup>.

و قال ﷺ في ذيل آية ١٤، الاسراء: ﴿اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم حسيناً﴾: قوله «كفى بنفسك» الباء فيه زائدة للتأكيد و أصله كفت نفسك و إنما لم يؤنث الفعل لأنّ الفاعل مؤنث مجازي يجوز معه التذكير و التأنيث<sup>(٢)</sup>.

هذه نبذة يسيرة من الأقوال في هذا المضمار. و قد أشرنا فيما سلف إلى أنّه من نظر إلى كلمات اهل القلوب علم أنّ وجوب تهذيب النفس عندهم من الضروريات و كأنّه من البديهيّات في الاسلام.

### دليل العقل:

قد ظهر من مطاوي كلماتنا كراراً ان وجوب تهذيب النفس و وجوب التخلّق بالفضائل من الفطريات و انّ العقل يستقلّ بالحكم به كما انّ العقلا كلّهم يوجبون المذمة لمن اهل ذلك و يوجبون الكرامة لمن اهتمّ به.

و بعبارة أخرى انّ العقل و العقلاء يحكمون بانه ينبغي أن يقلع مادّة الرذائل، لأنّ حقّ الشجرة الخبيثة ليس إلّا ذلك، و ان الفضائل كلّها ينبغي ان تغرس في القلب، لأنّ ذلك من حقّ الشجرة الطيّبة.

فبعد ذلك يظهر انّ الآيات كالروايات و الاقوال كلّها ليست إلّا ارشاديّة إلى حكم العقل و ليس هناك اعمال تعبّد اصلاً.

توضيح ذلك: انّ الاحكام الشرعيّة قسّمت إلى المولويّات و الامضائيّات و

١ - الميزان، ج ٧، ص ٥١، في ذيل آية ٢٣ من الانعام (سورة ٦).

٢ - الميزان، ج ١٣، ص ٥٦.

## الارشادات.

و المراد من المولويات هي الاحكام التي لا تنالها يد العقل اصلاً كوجوب الصلوة و الصوم و الحج سيما إذا انضمت إليها خصوصياتها، فلذا اطلق على هذه الاحكام التبعديات. و معناها ان العقل لما صدق الرسالة و ما جاء به صدق اجمالاً بان ما جاء به حق و ذو مصلحة ان كان امراً أو ذو مفسدة إن نهي عنه فصار نهياً من غير ان يفهم حقيقته تفصيلاً. و هذا هو مرادهم من قولهم: كلما حكم به الشرع حكم به العقل. و معناه ان العقل يحكم بحقيقة ما حكم به الشرع لكن اجمالاً لا تفصيلاً.

و اما الامضائيات فهي الاحكام الشرعية الدارجة بين العقلاء كالامارات و الطرق و الاصول العقلانية مثل خبر الثقة و قاعدة اليد و قاعدة اصاله الصحة مما تكون دارجة بينهم و الاسلام أمضاها، فتلك الامارات والقواعد احكام شرعية من جهة و احكام عقلانية من جهة. و بالجملة انها الاحكام العقلانية التي امضاها الشرع و ليس للشارع اعمال تعبد فيها اصلاً.

و اما الارشادات التي تقال لها الملازميات ايضاً فهي الاحكام التي يستقل العقل بحكمها و يفهم حقيقتها و يدرك مصالحها و مفسدها نظير وجوب طاعة الله و الرسول و الائمة عليهم السلام، و نظير حسن العدل و قبح الظلم و وجوب الاتيان بالعدل و التلبس به و ترك الظلم و التلبس به، و لا يحتاج العقل في درك مثل ذلك إلى الشرع اصلاً.

فلو قال الشارع: ﴿اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم﴾<sup>(١)</sup> او قال: ﴿ان الله يأمر بالعدل و الاحسان و ايتاء ذي القربى و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغى﴾<sup>(٢)</sup> فليس إلا تأكيداً لحكم العقل و ارشاداً إليه من غير اعمال تعبد اصلاً. و هذا معنى قولهم: «كلما حكم به العقل حكم به الشرع» اي ان الضروريات العقلية و

الأموال الفطرية والمستقلات العقلية هي مما حكم به الشرع ولا معنى لانكارها من احد، بل لو قال الشارع بها فلا يكون إلا تأكيداً وارشاداً إلى ما قال به العقل.

فبناءً عليه لما كانت الفضائل كلها والرزائل كلها بل وما يصدر منها من الاخلاقيات، كلها من الفطريات ومما يستقل به العقل - قال تعالى: ﴿و نفس وما سويها فالهمها فجورها وتقويها﴾<sup>(١)</sup> - فليس للشارع فيها تأسيس اصلاً.

ولو قال تعالى: ﴿قد افلح من زكّوها وقد خاب من دسّوها﴾<sup>(٢)</sup> فهو مما ادركه العقل وحكم به، فهو ارشاد إلى مدرك من مدركاته.

كما ولو قال تعالى: ﴿يوم لا ينفع مال ولا ينون إلا ما أتى الله بقلب سليم﴾<sup>(٣)</sup> فليس إلا بما حكم به العقل.

فلو قسم القرآن المجتمع إلى قسمين وصور طائفة منهم بقوله: ﴿و إذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم﴾<sup>(٤)</sup> وطائفة أخرى منهم بقوله: ﴿و إذا سمعوا ما انزل إلى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع ممّا عرفوا من الحق﴾<sup>(٥)</sup> فليس ذلك إلا ارشاداً إلى ما يحكم به العقل الضرورى الفطرى.

هكذا في قول الرسول ﷺ بعد رجوعه من سرية: «بعد رجوع السرية: مرحباً بكم ففوضوا الجهاد الا صغر وبقى عليهم الجهاد الا كبر، قيل يا رسول الله: وما الجهاد الا كبر؟ قال: جهاد النفس»<sup>(٦)</sup> وفي قوال الامام عليه السلام: «لا يدخل الجنة من في قلبه ذرة من كبر»<sup>(٧)</sup> وفي قول النبي ﷺ: «اياكم والحسد، فان الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار

١- الشمس / ٧ و ٨. ٢- الشمس / ٩ و ١٠. ٣- الشعراء / ٨٨. ٤- الانفال / ٣٢.

٥- المائدة / ٨٣. ٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦٥، باب مراتب النفس، ح ٧.

٧- اصول الكافي، ج ٢، ص ٣١٠، باب الكبر، ح ٦.

المحطبة»<sup>(١)</sup> فليس فيه اعمال تعبّد، بل هو محض الارشاد.

فلو ذهب العلماء إلى ما ذهبوا إليه وقالوا بما قالوا به من أنّ تهذيب النفس من اوجب الواجبات و أنّه من الضروريات، فليس في اجماعهم اعمال تعبّد، بل انهم قالوا بما يستقلّ به العقل و أرشدوا اليه.

و الحاصل انّ الدليل كلّ الدليل لوجوب تهذيب النفس و وجوب التخلّق بالفضائل بل ما يصدر عن الفضائل و الرذائل المسمّى بالأخلاقيّات هو العقل السليم الفطريّ وحده فما بقى عن الادلّة من الكتاب و السنّة و الاجماع ليس إلّا ارشاداً إليه و لا استقلال له اصلاً و ليس من شأنه إلّا التأكيد عليه و التنبيه إليه.

فاطلاق تلك الادلّة و تقييدها و عمومها و خصوصها وسعتها و ضيقها تابع لما يرشد إليه العقل و هو المستقلّ به.

فلذا لسنا بصدد البحث عن قوّة سند الروايات و ضعفها بل بصدد بيان مدلول الروايات صحّة و سقمًا. فالرواية القويّة دلالة المطابقة للاعتبار تنقلها ولو كانت ضعيفة سنداً، و الرواية التي لا دلالة لها لا نأقّي بها ولو كانت صحيحة سنداً. فهذه طريقتنا في نقل الروايات بل في نقل الاقوال ايضاً، كما كانت هذه طريقة السلف في هذا العلم.

و الظاهر انهم سلكوا هذه الطريفة لما قلناه لا لشئ آخر نظير ما نسب إلى بعض جهلة الصوفيّة من جواز نقل محتمل الكذب بل قطعيّه لاثبات المقصود من ردع الناس عن الرذائل و المنكرات و تخلّقهم بالفضائل و تحريضهم و ترغيبهم على الواجبات و المندوبات. لانّ هذا كلّّه لو صحّت النسبة لا يكون إلّا في غاية البعد عن سيرة العلماء، بل هو خلاف الأخلاق و انّ الشرع المقدّس لبرئ منه.

و ما قيل من انّ نقل الروايات الضعاف في مثل المقام من باب التسامح في أدلّة السنن في

غاية السقوط.

لأنّ شمول روايات قاعدة التسامح في أدلة السنن تختصّ بالمستحبات و شمولها لما نحن فيه في غاية الاشكال.

هذا تلخيص الكلام فيما نحن فيه و تفصيل الامر يُطلب من علم الاصول.





# الفصل الخامس

كيفية التّزكية



## كيفية التزكية

### مقدمة:

انّ البحث عن كيفية التزكية من أبحاث هذا العلم الطوال، ولا بدّ لنا من تأتيه لانه من أهم المباحث.

و البحث عنها اعم من كيفية تهذيب النفس عن رذائل الأخلاق و الملكات و من رذائل الاخلاقيات من الافعال و الاقوال و الافكار. و كذلك اعم من كيفية التزكية و من كيفية التخلّق بالملكات الفاضلة و من الاخلاقيات الفاضلة من الافعال و الاقوال و الافكار.

فنسأل الله التوفيق و العناية لتبيين هذا البحث الهامّ مستوفى بحقّ وسائط فيضه المقدّسين محمّد و آله سيّما بقيّة الله في ارضه صلوات الله عليهم.

وقبل الورود في اصل الكلام لا بدّ من ان ننبّه القارئ الكريم إلى بعض ما مضى ذكرها على سبيل الاجمال و نشير إلى ما سيأتي ان شاء الله مفصلاً فنقول:

١ - انّ تهذيب النفس مشكل و صعب مستصعب و قد ورد في الروايات انه عدّ من

## الجهاد الاكبر. (١)

و عدّ في قوله تعالى: ﴿يا ايها الانسان انك كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه﴾ (٢) من الأمور ذي العناء و المشقة، فالعبور منه و الوصول إلى الهدف بعد طي المنازل من التوبة و اليقظة و التخلية و التجلية صعب جداً. فلو لا فضل الله و رحمته لا يمكن لاحد أن يجتاز هذا الطريق الصعب.

قال تعالى: ﴿و لو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زكنى منكم من احد ابداً ولكن الله يزكنى من يشاء﴾. (٣)

٢ - انّ سالك هذا الطريق لابدّ من ان يعلم انّ الطريق و ان كان ذا مشقة و عناء و سلوكه يقتضي تحمّل المشاق، إلا انّ ثواب طيّ المنازل من افضل المثوبات، و لا ثواب و لا عمل افضل منه، فهو أفضل من الجهاد في سبيل الله، المعدود من من الجهاد الاصغر في الروايات بينما عدّ ذلك من الجهاد الاكبر فيها. (٤)

فهو من العبادات العظيمة، سواء وصل السالك إلى المقصود و نال بمبتغاه ام لا يصل، فجاهدة النفس و الهوى و الرذائل عبادة، غلب عليها او غلبت عليه.

٣ - ينبغي الالتفات إلى انّ الإنسان خلق لطّي تلك المنازل حتّى يصل إلى مقام اللّقاء و القرب و يعرف نفسه و يصبح تامّ القابليّة لأخذ الفيض، كما انّ الله تعالى تامّ الفاعليّة في اعطاء الفيض. فقد جعله سبحانه و تعالى خليفة له مسجوداً للملائكة و أمكن له ان يصل إلى مقام جواره كما و قد جعل قلبه عرشه و أمانةً منه و... (٥)

١ - وسائل الشيعة، ج ١١، باب ١ من ابواب جهاد النفس، ح ١ و بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٥، ح ٧، ٨، ١٣ و

٢١. ٢ - الانشاق / ٦. ٣ - التور / ٢١.

٤ - وسائل الشيعة، ج ١١، باب ١ من ابواب جهاد النفس، ح ١.

٥ - البقرة / ٣٠ و الحجر / ٢٩ و الاحزاب / ٧٢ و القمر / ٥٤ و ٥٥.

والالتفات إلى أن هذه الدنيا ليست مقرّاً له، بل أنّها معبر و مسير، فهو الله و من الله وإلى الله، كما قال تعالى: ﴿أَنَا اللَّهُ وَ أَنَا إِلِيهِ رَاجِعُونَ﴾<sup>(١)</sup> يعينه في سيره هذا.

نعم أنّها دار امتحان و استكمال و أنّها وسيلة لا غاية.

قال تعالى: ﴿و لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَرَاتِ وَ بَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ أَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

والالتفات إلى أن ردائل الصفات بلاء عظيم و ليس هناك داء أشدّ منها و أنّها توجب شقاء الدارين، ألا ترى أن نمرود و فرعون و هامان و جنودهم و أن أبا سفيان و أبا جهل و الوليد و اتباعهم اهلكتهم صفاتهم الرذائل كما حكى الذكر الحكيم حكاياتهم و أمر بالنظر إلى أحوالهم و الاعتبار منها.

قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾<sup>(٣)</sup>.

الآ ترى أن الرذائل و المعاصي كلّها ناشئة من تلك الملكات، كما أن الفضائل و الخيرات كلّها ناشئة من ملكاتها الفاضلة.

قال تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾<sup>(٤)</sup>.

٤- أن شرح الصدر يعني القدرة على تنحية المشاكل و تحمّلها و الصبر على النّائبات و المصائب، و عدم اليأس أن لم يقدر على تنحيّتها، و هذا شرط بنائي في المقام، لأنّ هذا الطريق كبحر عميق قد غرق فيه خلق كثير، فله موج بعد موج و جزر بعد مدّ و مد بعد جزر و الإنسان فيه قد يوفّق فيتقدّم خطوة خطوة بل منزلاً منزلاً، و قد يتقهقر فلا يجد سبيلاً إلى امامه، و قد يتوقّف مدّة مديدة. فشرح الصدر و عدم اليأس يمكّنه من الثبات

حتى يصل غايته.

٥ - لابد لسالك هذا الطريق من ان لا يتوغل في المشتريات النفسية، لان خطرها عظيم ولو لم يصل إلى حد الاتراف والاسراف والتبذير.

والمستخلص ان التوغل في المشتريات و متابعة الميول النفسية قد يؤدي إلى حد الاسراف والتبذير والاتراف، فهو من المحرمات، وقد أخبر الذكر الحكيم انه يوجب عذاباً اليماً في الدنيا والآخرة.

قال تعالى: ﴿و ما ارسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا بما ارسلتم به كافرون﴾. (١)

و المترف هو العياش المغرور الذي لا يرى الترفه إلا ترفهه الدنيوية و لا سعادة إلا توسعة في نعمه الزائلة من المال والرئاسة والقدرة و....

و قد لا يصل إلى ذلك الحد فهو مذموم موجب للكسل في العبادات فضلاً عن السلوك جناب الحق تعالى و طي منازل التخلية والتحلية، فمن اراد ان يجتاز هذا الطريق لابد له من الاجتناب عن الترف و البذخ. و لقد اجاد من اوصى تلامذته مؤكداً فيها: ايّاكم ثم ايّاكم و التوغل في المشتريات.

نعم لابد من ان يعلم ان التوغل في المشتريات كما كان موجباً للبطؤ والتوان، فكذلك التفريط في المشتريات النفسانية ايضاً يوجب التأخر والسقوط، فعدم الاهتمام ببعد الإنسان الحيواني والاضرار به حرام كما قد ذم في روايات كثيرة الاضرار به، و سيأتي نقل تلك الروايات ان شاء الله، و يكفيك فعلاً مما جاء في القرآن:

قوله تعالى: ﴿و ابتغ فيما اتاك الله الدار الآخرة و لا تنس نصيبك من الدنيا﴾. (٢)

و قوله تعالى: ﴿قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق﴾. (٣)

وقوله تعالى: ﴿يا بني ادم خذوا زينتكم عند كل مسجد واكلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾. (١)

فلا يمكن تهذيب النفس و التخلّق باخلاق الله إلا برعاية العدل في التمايلات النفسانية وارضائها.

٦ - الاستعانة من الله بالصّلوة و الدّعاء و التّضرّع و الابتهاال و باعانة المسلمين بل باعانة غيرهم و حتّى الحيوانات، و التّوكّل عليه تعالى لطّي هذا الطّريق أمر ضروري، و لا يمكن الوصول إلى منزل سواء كان الأوّل من المنازل او غيره إلا او ما بعده بالاستعانة منه تعالى و التّوكّل عليه.

و ينبغي ان نذكر ههنا ما جاء في صدر سورة المزمل و هو دستور جامع لرسول الله ﷺ لنجاحه في رسالته، و من جعل هذا الدّستور نصب عينه فله أن يوفّق في مبتغاه و يجعل الله له اليسر، فعلى من يريد التخلّق بأخلاقه تعالى أن يجعله نصب عينيه. و هذا الدّستور يتضمّن اموراً:

الف - ادراك المسؤولية، و معلوم ان معرفة المسؤولية و التّهيؤ للعمل بها حجر بناء للنّجاح. فالانسان لو لم يعرف مسؤوليته او قدرها و خطرها او عرفها ولكن تهاون بها فلاظفر له أصلاً.

فن اراد السّير إلى الله تعالى لابدّ له من المرور بمزمل التّخلية، فيجب ان يعلم أنّه أمر عظيم صعب غاية الصّعوبة

كمن يريد أن ينصر الإسلام ليظهر على الحضارات و الأديان كلّها، و قد أمر الله تعالى بالجدّ في المسؤولية بقوله:

﴿يا ايّها المزمل .... انا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً﴾. (٢)

و كلمة «المزمل» بمعنى المتزمل ثوبه (لَقَه على نفسه) جي بها هنا كناية عن النبوة، فالمعنى أخطبك أي هذا الذي لبس عباءة النبوة. إشارة إلى ثقل الأمر. ثم يفصل هذا المجل ب قوله: ﴿أنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً﴾.

ب - يظهر من قوله تعالى: ﴿قم الليل إلا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه.... ان ناشئة الليل هي أشد وطأً و أقوم قليلاً﴾<sup>(١)</sup> ان السهر و احياء الليل بالميسور لازم في جلائل الأمور كلها، و القرآن اهتم به كل الاهتمام و لا سيما قبل طلوع الفجر و عنده، و في آيات كثيرة أقسم بهما.

قال تعالى: ﴿و الليل إذا عسعس و الصبح إذا تنفس﴾<sup>(٢)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و الليل إذا ادبر و الصبح إذا اسفر﴾<sup>(٣)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و الفجر و ليالٍ عشر و الشفع و الوتر و الليل إذا يسر﴾<sup>(٤)</sup>.

و يظهر من قوله تعالى: ﴿ان ناشئة الليل هي أشد وطأً و أقوم قليلاً﴾ ان قيام الليل يوجب استحكام الإرادة و الجد في العمل و الاستقامة في الامر، كما ان قوله تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً و مما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة عين جزاء بما كانوا يعملون﴾<sup>(٥)</sup> يدل على ان قيام الليل يوصل المرء إلى مقام لا يدركه أحد.

و تخصيص الآية و نعمها بالآخرة لا وجه له، لان في هذه الدنيا رجالاً لهم من اللذات المعنوية سيما في آخر الليل و عند الفجر ما لا يدركه غيرهم، فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة عين.<sup>(٦)</sup>

و اخيراً فان قيام الليل مؤثر في النجاح في كل أمر سيما التهذيب و التزكية، بل لا يمكن

٤ - الفجر / ١ - ٣.

٣ - المدثر / ٣٤.

٢ - التكوير / ١٨.

١ - المزمل / ٢ - ٦.

٦ - المزمل / ٤.

٥ - السجدة / ١٦ و ١٧.



السير إلا به.

ج - التَّمَسُّكُ بِالْقُرْآنِ شرطُ بِنَاءٍ فِي التَّوْفِيقِ وَإِلَيْهِ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾<sup>(١)</sup>.

هَذَا الْقُرْآنُ كِتَابٌ لَا أَعْظَمَ مِنْهُ وَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَلَّى بِأَسْمَائِهِ وَ صِفَاتِهِ كُلِّهَا فِيهِ ثُمَّ نَزَّلَهُ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ كَثِيرَةٍ مِنَ الْحِجَابِ النَّوَانِيَّةِ كَالْعَرْشِ وَ اللَّوْحِ وَ الْقَلَمِ وَ ... وَ الظَّاهِنِيَّةِ كَهَذِهِ الْعَوَالِمِ حَتَّى يُمْكِنَ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَسْمَعَهُ أَوْ يَتْلُوهُ أَوْ يَفْهَمَهُ وَ أَنْ كَانَ لَا يَفْهَمُ مِنْهُ إِلَّا الْقَلِيلَ كَقَطْرَةٍ مِنَ الْبَحْرِ. فَهُوَ نُورٌ يَنُورُ الْقُلُوبَ وَ ذَكَرَ لِلْمَذْكُورِ وَ شَفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ. وَ التَّمَسُّكُ بِهِ عَلَى أَقْسَامٍ:

الأوَّل - قِرَاءَتُهُ، وَ هِيَ أَوَّلُ مَرَاتِبِ التَّمَسُّكِ بِهِ وَ قَدْ أَكَّدَ الْقُرْآنُ عَلَيْهَا تَأْكِيدًا بَلِيغًا فَقَالَ: ﴿فَاقْرَأْ وَ مَا تُيَسِّرُ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَ آخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ آخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَأْ وَ مَا تُيَسِّرُ مِنْهُ﴾<sup>(٢)</sup>.

الثَّانِي - التَّدَبُّرُ فِيهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾<sup>(٣)</sup>. وَ الْمُتَدَبِّرُ فِي الْقُرْآنِ لَا يَصِلُ إِلَى حَدٍّ يَقِفُ عِنْدَهُ، لِأَنَّ الْقُرْآنَ تَجَلَّى الْحَقَّ التَّامَّ، فَالسير فِيهِ لَا يَكُونُ لَهُ حَدٌّ، فَكُلَّمَا يَتَدَبَّرُ الْمُتَدَبِّرُ يَصِلُ إِلَى شَيْءٍ لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ قَبْلَ ذَلِكَ حَتَّى يَصِلَ إِلَى مُلْكُوتهِ الْأَعْلَى.

قَالَ تَعَالَى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَ يَخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾<sup>(٤)</sup>.  
الثَّالِث - الْأَسْتِفَادَةُ مِنْ حَقِيقَةِ الْقُرْآنِ وَ هِدَايَتِهِ الْخَاصَّةِ، وَ هِيَ الْإِيصَالُ إِلَى الْمَطْلُوبِ، وَ هَذَا يَخْتَصُّ بِالْمُطَهَّرِينَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

د - من الأمور الهامة في الاسلام هو صلوة الليل التي وعد الله بها المقام المحمود فقال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾. (١)

و اطلاق المقام المحمود يشمل مقامي المحمود في الدنيا و الآخرة، كما ان اطلاق المحمود يدل على كونه محموداً عند الكل، فيصير بها وجهياً في الدنيا و الآخرة في الارض و في السماء عند الناس و عند الله تعالى.

و استفادة هذا الامر الهام من هذا الدستور اما لتضمن قيام الليل له، فقوله تعالى: ﴿قُمِ اللَّيْلَ﴾ (٢) يتضمن صلوة الليل، و اما لتضمن «ترتيل القرآن» له، لأن الصلوة فيها قراءة القرآن، هكذا يقول المفسرون، ولكن الأول هو الاقوى بل المتعين.

هـ - ان اساس الوصول إلى السعادة هو الاستقامة على الطريق، فلذا يؤكد القرآن و الروايات عليها كمال التأكيد.

فمن الآيات قوله تعالى في هذا الدستور: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾. (٣) و القرآن في أزيد من خمسمائة آية أمر و اكد على العمل الصالح، و من تلك الآيات قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٤)

فترى ان الآية تصرح على ان خير الدنيا و الآخرة مرهون بالعمل الصالح، كما ان قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (٥) يصرح على أن خسران الدنيا و الآخرة مرهون بترك العمل الصالح و البطؤ فيه.

و اختصاص العمل الصالح في هذه الايات الشريفة بالعبادات التعبدية كالصلوة و الزكاة و الصوم و الحج لا وجه له اصلاً، بل يشمل كل عمل فيه صلاح الدنيا كالزراعة و

التجارة و صلاح الآخرة كالصلوة، بل يظهر من الروايات العديدة أنّ العمل الصالح أي عمل كان له ثواب عظيم كما استقرت سيرة رسول الله و الأئمة عليهم السلام على ذلك.

و - التوسّل باسم الله تعالى شرط بنائي في التوفيق لكلّ أمر كما ندب إليه في هذا الدّستور، قال تعالى: ﴿واذكر اسم ربّك﴾. (١)

توضيح ذلك: إنّ القرآن ندب إلى الذّكر بل أراده، فقال: ﴿يا أيّها الذين امنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً و سبحوه بكرة و اصيلاً﴾. (٢)

و هو على أقسام:

١ - الذّكر اللفظي و هذا هو المراد هنا بقريئة الاسم الواقع في قوله تعالى: ﴿واذكر اسم ربّك﴾ و هذا عند اهل القلوب مؤثّر جداً سيّما كلمتي التّوحيد و الحوقلة أعني «لا اله إلا الله و لا حول و لا قوّة إلا بالله». و الظاهر أنّ الذّكر اليونسي ﴿لا اله إلا انت سبحانك انّى كنت من الظالمين﴾ (٣) للنفوس العاديّة اقوى و اولى.

و ممّا يجب ان نتذكّر أنّ التّوسّل باهل البيت عليهم السلام - الذين هم الوسائط في إيصال الفيض - يُعدّ من التّوسّل إلى اسم الله تعالى.

قال تعالى: ﴿والله الاسماء الحسنى فادعوه بها﴾. (٤)

و قال الصادق عليه السلام: «نحن و الله الاسماء الحسنى في القرآن». (٥)

و هم الوسيلة في القرآن كما قال الصادق عليه السلام: «نحن و الله الوسيلة في القرآن» (٦) قال

تعالى: ﴿يا أيّها الذين امنوا اتّقوا الله و ابتغوا إليه الوسيلة﴾. (٧)

٢ - الذّكر القلبي و هو التفات القلب إلى اسم من اسماء الله تعالى، و هو مفيد إلا أنّه إذا

٣ - الانبياء / ٨٧.

١ - الإنسان / ٢٥. ٢ - الاحزاب / ٤١ و ٤٢.

٤ - الاعراف / ١٨٠. ٥ - تفسير الصّافي، ذيل آية ١٨٠ الاعراف.

٦ - تفسير الصّافي، ذيل آية ٣٥ المائدة. ٧ - المائدة / ٣٥.

قارنه الذكر اللفظي فهو مطلوب جداً.

٣ - التَّوَجُّهَ وَ التَّذَكُّرَ الَّذِي هُوَ ضَدُّ الْغَفْلَةِ، وَ فِي رَوَايَةٍ <sup>(١)</sup> فَسَّرَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ بِهَذَا الْقِسْمِ مِنَ الذِّكْرِ. وَ هَذَا هُوَ الْهَدَفُ وَ الْمَقْصُودُ مِنَ الذِّكْرِ اللفظي وَ الْقَلْبِي بَلْ الْهَدَفُ مِنَ الْعِبَادَاتِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَنْتَنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ <sup>(٢)</sup>.  
وَلَوْ لَمْ تَرُدْ فَضِيلَةَ هَذَا الْقِسْمِ مِنَ الذِّكْرِ إِلَّا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَ الْأَصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَ لَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ <sup>(٣)</sup> لَكُفَّاكَ فِي إِدَارِكَ أَهْمِيَّتِهِ.

ز - التَّوَسَّلُ بِالدَّعَاءِ، قَالَ تَعَالَى فِي هَذَا الدَّسْتُورِ: ﴿وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ <sup>(٤)</sup>.  
وَ التَّبَتَّلُ هُوَ الْإِنْقِطَاعُ إِلَيْهِ تَعَالَى، وَ أَوَّلُ مَرْتَبَتِهِ هُوَ الدَّعَاءُ، وَ هُوَ الْمُرَادُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَ لَا أَقَلَّ مِنْ أَنَّهُ مُصَدِّقُهُ الْأَجَلَى.  
وَ بِالضَّرُورَةِ أَنَّ الدَّعَاءَ وَ التَّوَسَّلَ بِهَا فِي كُلِّ أَمْرٍ مِنَ الْوَاجِبَاتِ الْمُؤَكَّدَةِ عَلَيْهِ فِي الْأَخْلَاقِ قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَا يَعْجَبُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَائُكُمْ﴾ <sup>(٥)</sup>.  
وَ الدَّعَاءُ سِلَاحُ الْمُؤْمِنِ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَ تَرْسُهُ عَنْ كُلِّ شَرٍّ وَ سُوءٍ وَ سَنَانُهُ لِكُلِّ عَدُوٍّ مِنَ الْجِنَّ وَ الْإِنْسِ.

وَ الْقُرْآنُ بَعْدَ الْأَمْرِ بِالدَّعَاءِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لِيُؤْمِنُوا بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ <sup>(٦)</sup>. وَ التَّأْكِيدُ الْبَلِيغُ الَّذِي لَا مِثِيلَ لَهُ فِي الْقُرْآنِ، لِأَنَّهُ كَرَّرَ ضَمِيرَ الْمُتَكَلِّمِ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى الْعَنَاءِ الْخَاصَّةِ ثَمَانِ مَرَّاتٍ مَعَ مَا فِيهَا مِنَ التَّأْكِيدَاتِ الْبَلِيغَةِ، بَيَّنَّ أَنَّ رِشْدَ الْعَبْدِ وَ صَلَاحَهُ لِلدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فِي

٢ - طه ١٤.

١ - أصول الكافي، ج ٢، باب اجتناب المحارم، ص ٨٠، ح ٤.

٦ - البقرة / ١٨٦.

٥ - الفرقان / ٧٧.

٤ - المزمل / ٨.

٣ - النور / ٣٦ و ٣٧.

الدَّعاء.

و للدَّعاء فوائد كثيرة، لأنَّه مضافاً إلى ما أشرنا إليه، أنَّه لو لم تكن له فائدة إلا رسوخ التَّوحيد بمراتبه من الدَّاتي و الصَّفاقي و الافعالي و العبادي في القلب من غير توجَّه من العبد إليه، لكفانا فائدة.

توضيح ذلك: أنَّ العبد حين الدَّعاء يدرك الدَّات الجامعة لجميع الصَّفات الكمالية المنزَّهة عن جميع الصَّفات السَّلبية فيدعوها. و من غير توجَّه و امعان يتوجَّه إلى تلك الدَّات المقدَّسة من غير ان يتوجَّه إلى غيرها و من غير توجَّه يرى أنَّه الموثَّر لا غيره فيدعوه وحده.

فبالأوَّل يحصل و يستقرَّ في القلب التَّوحيد الصَّفاقي، و بالتَّالي يحصل و يستقرَّ فيه التَّوحيد الدَّاتي، و بالتَّالث يستقرَّ التَّوحيد الافعالي.

و حيث أنَّ الدَّعاء هو الخضوع لله بل لا خضوع و لا خشوع اجلي و أكد منه، فيستقرَّ في القلب من غير توجَّه من الدَّاعي التَّوحيد العبادي، لأنَّه حين الدَّعاء لا خضوع و لا خشوع له إلاَّ الله تعالى.

ح - التَّوَكَّل على الله و الاعتماد خير الزَّاد في هذا السَّفر. و الإنسان في حياته لا بدَّ له من هذا الزَّاد و لو لا ذلك لهلك، لأنَّ الإنسان كثيراً ما يصل إلى حدٍّ يحتاج فيه إلى ملجأ و معتمد، بل الإنسان بذاته يحتاج إليه دائماً و لا ملجأ له إلاَّ إليه و لا معتمد إلاَّ هو.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (١).

فطوبى لمن يلتفت إليه و يعتمد عليه، و طوبى لمن كان الله تعالى سلطانه و لا سلطان له إلاَّ إيَّاه.

قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾، أنما سلطانه

على الذين يتولّونه ﴿١﴾.

والتنزيل العزيز في هذا الدستور بعد أن يجلب نظر الداعي إلى التوحيد الأفعالي و أنّه ربّ العالمين و لا ربّ إلّا هو، أمر بالتوكّل عليه.

قال تعالى: ﴿ربّ المشرق و المغرب لا اله إلّا هو فاتّخذه وكيلاً﴾. (٢)

ط - الصّبر و الاستقامة من الشّروط للوصول و التوفيق، فلذا أمر تعالى بها في هذا الدستور فقال: ﴿و اصبر على ما يقولون﴾. (٣)

و بالضرورة لا يحصل كمال للانسان إلّا بالصّبر و الاستقامة، بل النّبات او الجهاد او الحيوان لو حصل لها كمال فهو مرهون الصّبر التّكويني، الا ترى انّ حبة من الحنطة لو سلكت طريق الاستكمال لا يحصل لها ذلك إلّا بالصّبر عليه. فكذلك انسان لا يمكن ان يصل إلى الكمال إلّا بالصّبر بالاستقامة.

و في آيات و روايات كثيرة جعل خير الدّنيا و الاخرة في الصّبر. و من الآيات قوله تعالى: ﴿و تمّت كلمة ربّك الحسنی على بنی اسرائیل بما صبروا﴾. (٤)

و: ﴿و جعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا﴾. (٥)

و: ﴿انه من يتق و يصبر فانّ الله لا يضيع اجر المحسنين﴾. (٦)

و: ﴿سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار﴾. (٧)

و يكفيك من الرّوايات قوله عليه السلام: «فمن صبر و احتسب لم يخرج من الدّنيا حتّى يقرّ الله له عينه في اعدائه مع ما يدّخر له في الاخرة». (٨)

ي - و الأخير من وصاياه تعالى في هذا البرنامج قوله: ﴿و اهرهم هجرأ جميلاً﴾. (٩)

١ - التّحل / ٩٩ و ١٠٠. ٢ - المزمّل / ٩. ٣ - المزمّل / ١٠.

٤ - الاعراف / ١٣٧. ٥ - السّجدة / ٢٤. ٦ - يوسف / ٩٠. ٧ - الرّعد / ٢٤.

٨ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٨٩، باب الصّبر، آخر رواية ٣. ٩ - المزمّل / ١٠.

و هذا الجزء من البرنامج من اهم ما يوجب النجاح و هو سعة الصدر الذي سأله الكليم  
سلام الله عليه أن يهبه الله إذ أمره بالذهاب إلى فرعون بقوله: ﴿ربّ اشرح لي صدري و  
يسرّ لي امري و احلل عقدة من لساني يفقهوا قولي﴾. (١)

و يظهر من الآية الشريفة أنّ سعة الصدر توجب اليسر في الأمور و توجب تقوية  
الإرادة حتّى يقدر المرء على فصاحة الكلام و بلاغته و يوجب نفوذ الكلام و تأثيره .  
و القرآن يشير إلى أنّ قبول الحق يحتاج إلى شرح الصدر و من لم يكن له سعة الصدر لا  
يقبل الحق بل يجد الحق مرّاً، و القرآن يجعل الرّجس على الذين لا تكون لهم سعة الصدر.  
قال تعالى: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام و من يرد ان يضله يجعل  
صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرّجس على الذين لا  
يؤمنون﴾. (٢)

و في سورة الانشراح منّ الله على رسوله بإعطائه إياه شرح صدره قال: ﴿الم نشرح  
لك صدرك﴾ (٣) و كانت هذه النعمة اعظم النعم ثمّ ربّ الله عليه وضع الوزر و المصائب  
عنه الذي كان ينقض ظّهره.

و جملة القول أنّ سعة الصدر توجب تيسير كلّ أمر مشكل و تسهيله، و توجب جلب  
النعم كما أنّ الخيرات كلّها ناشئة منها.

## طرق تهذيب النفس عن الرذائل

بالفراغ عن هذه التمهيدات نـشرع في اصل المقصود و هو تبين الطّرق لتهذيب النّفس.  
و تلك الطّرق لا تختصّ بتهذيب النّفس، بل هي اعمّ منه و من التّخلّق بالفضائل، بل هي  
اعمّ من الأخلاق و الاخلاقيات.  
و بالجملة نقول انّ تلك الطرق مهّدت للسّير إلى الله تعالى بأجزائه من التّوبة و اليقظة  
و التّخلية و التّحلية و التّجلية و اللقّاء بمراتبه.

### ١- التّقوى :

و هو اجود الطّرق للمسير إليه تعالى، فلذا قد مرّ الكلام في انّ علماء علم الأخلاق  
عدّوا أوّل المنازل التّوبة و اليقظة، و قلنا انّ مرادهم بهما هو الرّجوع إلى الحقّ تعالى و اصلاح  
النّفس بالتّقيد بظواهر الشّرع من اتیان الواجبات و اجتناب المحرّمات.  
و للذكر الحكيم و الحديث تأكيد بالغ، على هذا الطّريق غاية التّأكيد.  
و لا بدّ ان نذكر هنا انّ التّقوى من الوقاية و هي حفظ النّفس عمّا يؤذيها و يضرّها، فلها  
مراتب:

فالمرتبة الاولى منها هي مخالفة النّفس الامّارة و الهوى و الرذائل الاخلاقية، و هي

تقوى العوام.



و المرتبة الثانية هي مخالفة ما في القلب من غير الله تعالى، فالمتقي في هذه المرتبة من أخرج غير الله من قلبه الذي هو عرش الرحمن، ففي هذه المرتبة المتقي من كسر الاصنام كلها وأخرجها من قلبه، ثم ادخل صاحب البيت فيه، وهي تقوى القلب في عرف القرآن.

و المرتبة الثالثة هي الامتناع عن رؤية الاستقلال لغير الله تعالى، فالمتقي في هذه المرتبة من ادرك قوله تعالى: ﴿الله نور السموات والارض﴾<sup>(١)</sup> قائلاً: «عميت عين لا تراك»<sup>(٢)</sup> و ما «ما رأيت شيئاً إلا الله قبله وبعده ومعه»<sup>(٣)</sup> و يدرك قيومية الحق تعالى للأشياء كلها، و هي تقوى الخواص.

و المرتبة الرابعة هي حفظ النفس عن الالتفات إلى غير الحق، فالمتقي المتصف بهذه المرتبة لا يرى إلا الله، فهو المنغمس في الوحدة و ليس له خبرٌ عن الكثرة، فإذا أجبر على الالتفات إلى عالم الكثرة اعتبر هذا ذنباً عظيماً، و هي تقوى اخصّ الخواص. و لهذه المرتبة عرض عريض و مراتب متكثرة و ليس شأننا المقابلة فيها.

و اختصاص لفظة التقوى في القرآن و الروايات بالمعنى الأول لا وجه له، بل اللفظ يشمل المراتب الاربع سيما في القرآن الذي الفاظه عامة و لها مصاديق مختلفة. فخطاب مثل قوله تعالى: ﴿يا ايها الذين امنوا اتقوا الله﴾ لا يختصّ بالعوام فقط بل يشمل الخواص و اخصّ الخواص ايضاً.

و لا تختصّ التقوى باتيان الواجبات و الاجتناب عن المحرمات فقط، بل هي اعمّ منها و من تهذيب النفس من الرذائل، و هي تقوى القلب في عرف القرآن. قال تعالى: ﴿و من يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال تعالى: ﴿و نفس و ما سوّيها فالهمها فجورها و تقويها﴾. (١)

هذا ولكن الذي يعيننا في هذا البحث انّ التّقوى بمعناها الأوّل أي اتيان الواجبات و اجتناب المحرّمات، مؤثّر في تهذيب النّفس و التّخلّق بالفضائل.  
و السّرّ في ذلك انّ مخالفة النّفس الامّارة و الرّذائل الاخلاقيّة توجب ضعف تلك القوى فيوجب سلطنة المتّق عليها، بل توجب التّسلّط على النّفس الامّارة بحصول ملكة العدالة و التّسلّط على الرّذائل بحيث أنّه يمنعها عن اشتغالها و تأجّجها، بل بمرور الزّمن و استمرار المكافحة يقدر على قلع تلك الرّذائل، بل و يقدر على غرس الفضائل في القلب فتأتي اكلها و ثمراتها دائماً.

فمن هذه الجهة انّ علماء علم الأخلاق كانوا يقولون من اراد اقتلاع جذور البخل عن القلب و غرس شجرة السّخاء فيه فلينفق بالميسور، كما قال تعالى: ﴿لينفق ذو سعة من سعته و من قدر عليه رزقه فلينفق ممّا اتاه الله﴾. (٢)

فبالانفاق على سبيل الاستمرار تضعّف رذيلة البخل بل تقلع عرقها و تغرس شجرة السّخاء فيه و تقوى و تنمو حتّى تصير ذات ثمرة طيّبة، فحينئذ هو الذي يلتذّ من الانفاق، بل ينفق ممّا اتاه الله من غير تحميل على نفسه بل و من غير التفات منه إليه.

و من اراد رفع صفة الجبن عن نفسه و تبديلها بصفة الشّجاعة فليبارز تلك الرّذيلة بمخالفتها. فتلك المخالفة المستمرّة تضعف الرّذيلة أولاً و تعدمها بمرور الزّمن ثمّ تبدّل الرّذيلة بالفضيلة، و هكذا.

و اقوى شاهد لصحّة هذا الكلام حصول ملكة الاختصاص في العلوم بالعمل و الاستمرار عليه و حصول ملكة العدالة بمخالفة الهوى.

فكما انّ العمل و الاستمرار في العلم يوجب الاختصاص فيه، فكذلك العمل و الاستمرار يوجب رفع الرذائل و غرس الفضائل بل حصول الملكات الفاضلة للمرء. فهكذا انّ مخالفة النفس الامارة و هواها توجب التسلط عليها و على قلعها و قمعها.

فالقرآن قرّر ما ذهب إليه علماء الأخلاق من الامر بالتقوى مراراً بل استهلّ القرآن قائلاً: ﴿الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾<sup>(١)</sup> و ليبين انّ غير المتقين لرسوخ الرذائل في أنفسهم ليس لهم أن يهتدوا بنور القرآن، فتأمل. كما أمر بمخالفة الهوى مراراً ايضاً حين جعلها ميزان السعادة ذلك، قال تعالى: ﴿فأما من طفى و اثر الحياة الدنيا فانّ الجحيم هي المأوى و أما من خاف مقام ربه و نهى النفس عن الهوى فانّ الجنة هي المأوى﴾<sup>(٢)</sup>.

و «الهوى» - كما قال الراغب في المفردات - ميل النفس إلى الشهوة و يقال ذلك للنفس المائلة إلى الشهوة، و قيل سمى بذلك لانه يهوى بصاحبه في الدنيا إلى كلّ داهية و في الآخرة الهاوية.<sup>(٣)</sup>

و الحاصل أنّه لما كانت الذنوب كلّها و الشرور كلّها من النفس و فجورها اي رذائلها الخلقية فهي النفس عن الهوى و تمايلات التي يطلق عليها في القرآن تارة بالتقوى و أخرى بمخالفة الهوى، يوجب ترويض النفس و التمكن من السيطرة عليها فيوجب رفع بعض تلك الرذائل عنها و القدرة على تعديل بعضها.

فلذلك قال علماء الاخلاق: من طرق تهذيب النفس و التخلّق بالفضائل هو مخالفة النفس الامارة و الرذائل الاخلاقية.

و القرآن أقرّ بذلك فقال: ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾<sup>(٥)</sup>.

١- البقرة / ١ و ٢. ٢- النازعات / ٣٧ - ٤١.

٣- مفردات غريب القرآن: ٥٦٨. ٤- آل عمران / ١٠٢. ٥- التغابن / ١٦.

وقال: ﴿و لو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد إلى الارض و اتبع هواه﴾. (١)  
وقال: ﴿و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتبع هواه﴾. (٢)  
نذكر ههنا آيات و روايات في اهمية التقوى و مخالفة الهوى تنميماً للبحث:

## آيات في مخالفة الهوى

قال الله تبارك و تعالى:

- ﴿و لئن اتّبعْتَ اهوائهم من بعد ما جئتكَ من العلم أنّكَ إذا لمن الظّالمين﴾. (١)
- ﴿ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد إلى الارض و اتّبع هويهِ﴾. (٢)
- ﴿و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتّبع هويهِ﴾. (٣)
- ﴿أفأرأيت من اتخذ الهه هويهِ و اضلّه الله على علم﴾. (٤)
- ﴿و أمّا من خاف مقام ربّه و نهى النّفس عن الهوى فإنّ الجنّة هي المأوى﴾. (٥)

## روايات في مخالفة الهوى

عن أبي محمد الوابشي قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «اخذروا الهواء كم كما تحذرون اعداءكم، فليس شيء اعدى للرجال من اتباع اهوائهم و خصائد السنتهم»<sup>(١)</sup>

عن أبي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ يقول الله عز وجل: «و عزّتي و جلالتي و عظمتي و كبريائي و نوري و علوي و ارتفاع مكاني، لا يؤثر عبد هواه على هواي إلا شتت عليه امره، و لبست عليه دنياه و شغلت قلبه بها، و لم اؤته منها إلا ما قدّرت له، و عزّتي و جلالتي و عظمتي و نوري و علوي و ارتفاع مكاني، لا يؤثر عبد هواي على هواه إلا استحفظته ملائكتي، و كفلت السماوات و الارضين رزقه، و كنت له من وراء تجارة كلّ تاجر، و أتنه الدنيا و هي راغمة»<sup>(٢)</sup>

قال امير المؤمنين عليه السلام: «أنما اخاف عليكم اثنتين اتباع الهوى و طول الأمل، اما اتباع الهوى فانه يصدّ عن الحقّ، و اما طول الأمل فينسى الآخرة»<sup>(٣)</sup>

عن عبد الرحمن بن الحجاج قال قال لي ابو الحسن عليه السلام: «اتق المرتقى السهل إذا كان منحدره و عراً».

قال و كان أبو عبد الله عليه السلام يقول: «لا تدع النفس و هواها فإن هواها (في) رداها و

---

٢- اصول الكافي، ج ٢، ص ٢٢٥، ح ٢.

١- اصول الكافي، ج ٢، ص ٣٣٥، ح ١.

٣- اصول الكافي، ج ٢، ص ٣٣٦، ح ٣.

ترك النفس و ما تهوي أذاها و كفّ النفس عما تهوي دواها». (١)

## آيات في التّقى

قال الله تبارك و تعالى:

- ﴿الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾. (٢)
- ﴿يا أيها الذين امنوا اتقوا الله حقّ تقاته﴾. (٣)
- ﴿و ان تصبروا و تتّقوا لا يضرّكم كيدهم شيئاً﴾. (٤)
- ﴿بلى ان تصبروا و تتّقوا و يأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربّكم بخمسة الاف من  
الملئكة مسوّمين﴾. (٥)
- ﴿انما يتقبّل الله من المتّقين﴾. (٦)
- ﴿يا أيها الذين امنوا اتقوا الله و ابتغوا إليه الوسيلة﴾. (٧)
- ﴿فمن اتقى و اصلح فلا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. (٨)
- ﴿و لو انّ اهل القرى امنوا و اتّقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء﴾. (٩)
- ﴿انّ الارض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتّقين﴾. (١٠)

١- اصول الكافي، ج ٢، ص ٣٣٦، ح ٤. ٢- البقرة / ١ و ٢. ٣- آل عمران / ١٠٢.

٤- آل عمران ١٢٠. ٥- آل عمران / ١٢٥. ٦- المائدة / ٢٧. ٧- المائدة / ٣٥.

٨- الاعراف / ٣٥. ٩- الاعراف / ٩٦. ١٠- الاعراف / ١٢٨.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَل لَّكُمْ فِرْقَانًا وَ يَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ يَغْفِر لَكُمْ﴾. (١)

﴿إِن أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾. (٢)

﴿أَفَمَنِ اسْتَسْبَغَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَ اللَّهُ وَ رِضْوَانُ خَيْرٌ أَم مَنِ اسْتَسْبَغَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾. (٣)

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾. (٤)

﴿أَنَّهُ مَن يَتَّقْ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾. (٥)

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾. (٦)

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مُلْكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾. (٧)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لَتَنْظُرَ نَفْسٌ مَّا قَدِمَتْ لِفْعَدٍ﴾. (٨)

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾. (٩)

﴿وَ مَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ وَ مَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾. (١٠)

﴿وَ مَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾. (١١) ﴿فَإِمَّا مِنْ أَعْطَى وَ اتَّقَى وَ صَدَقَ

بِالْحَسَنَى فَسَنُيَسِّرْهُ لِلْيُسْرَى﴾. (١٢)

﴿وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَ اتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾. (١٣)

١- الانفال / ٢٩.	٢- الانفال / ٣٤.	٣- التوبة / ١٠٩.	٤- التوبة / ٧.
٥- يوسف / ٩٠.	٦- النحل / ١٢٨.	٧- القمر / ٥٤.	٨- الحشر / ١٨.
٩- التغابن / ١٦.	١٠- الطلاق / ٢ و ٣.	١١- الطلاق / ٤.	١٢- الليل / ٥ و ٦.
١٣- البقرة / ١٩٧.			



## روايات في التقوى

في وصية النبي ﷺ لرجل: وقد اجمع الله تعالى ما يتواصى به المتواصون من الاولين والآخرين في خصلة واحدة وهي التقوى، قال الله عز وجل: «ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله». وفيه جماع كل عبادة سالحة وصل من وصل إلى الدرجات العلى والرتبة القصوى، وبه عاش مع الله بالحياة الطيبة والانس الدائم، قال الله عز وجل «ان المتقين في جنّات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر»<sup>(١)</sup>. كتب الجواد عليه السلام إلى سعد الخير: «.... فاني اوصيك بتقوى الله فان فيها السلامة من التلف والغنيمة في المنقلب، ان الله عز وجل يقي بالتقوى عن العبد ما عزب عنه عقله ويجلي بالتقوى عنه عماه وجهله، وبالتقوى نجى نوح ومن معه في السفينة و صالح ومن معه من الصاعقة، وبالتقوى فاز الصابرون ونجت تلك العُصب من المهالك»<sup>(٢)</sup>. فيما كتب امير المؤمنين عليه السلام إلى اهل مصر مع محمد بن أبي بكر: عليكم بتقوى الله فانها تجمع الخير ولا خير غيرها، يدرك بها من الخير ما لا يدرك بغيرها من خير الدنيا والاخرة، قال الله عز وجل: «وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا للذين احسنوا في

---

١ - بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٣، ح ١٦٤، (ص ٢٦٢).

٢ - بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٧، ح ٢، (ص ٣٥٨).

هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين»<sup>(١)</sup>.

قال علي عليه السلام: «التقى رئيس الأخلاق»<sup>(٢)</sup>.

سئل الصادق عليه السلام عن تفسير التقوى فقال «ان لا يفقدك الله حيث امرك ولا يراك حيث نهاك»<sup>(٣)</sup>.

قال علي عليه السلام: «فان تقوى الله دواء داء قلوبكم وبصر عمي افدتكم وشفاء مرض أجسادكم وصلاح فساد صدوركم و ظهور دنس أنفسكم و جلاء عشا ابصاركم وأمن فزع جأشكم و ضياء سواد ظلمتكم»<sup>(٤)</sup>.

قال علي عليه السلام: «... ألا و بالتقوى تقطع حمة الخطايا»<sup>(٥)</sup>.

«فاتقوا الله عباد الله تقيّة ذى لبّ شغل التفكير قلبه و أنصب الخوف بدنه و أسهر التّجّد غرار نومه»<sup>(٦)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «التقوى على ثلاثة اوجه: تقوى بالله في الله و هو ترك الحلال فضلاً عن الشبهة و هو تقوى خاصّ الخاص، و تقوى من الله و هو ترك الشبهات فضلاً عن حرام و هو تقوى الخاصّ، و تقوى من خوف النار و العقاب و هو ترك المحرام و هو تقوى العام»<sup>(٧)</sup>.

عن امير المؤمنين عليه السلام في خطبة همّام: «فالمُتَّقون فيها هم اهل الفضائل، منطقتهم الصواب، و ملبسهم الاقتصاد، و مشيهم التواضع، غَضُّوا ابصارهم عمّا حرّم الله عليهم، و وقفوا اسماعهم على العلم النافع لهم، نزلت انفسهم منهم في البلاء كالتّي نزلت في الرّخا و لولا

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦٦، باب ٤٥، ح ١١. ٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٨٤، باب ٥٦، ح ٦.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٨٥، باب ٥٦، ح ٨. ٤- نهج البلاغة عبده، خطبة ١٩٦.

٥- نهج البلاغة عبده، خطبة ١٥٥. (حمة: هي ابرة الزنبور و العقرب).

٦- نهج البلاغة عبده، خطبة ٨١. ٧- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٩٥، باب ٥٦، ح ٤١.

الاجل الذي كتب لهم لم تستقر ارواحهم في اجسادهم طرفة عين شوقاً إلى الثواب و خوفاً من العقاب. عظم الخالق في انفسهم فصغر ما دونه في اعينهم، فهم و الجنة كمن قدر آها فهم فيها منعمون و هم و النار كمن قدر آها فهم فيها معذبون»<sup>(١)</sup>.

## ٢- المراقبة :

و هو عند علماء الأخلاق ذو منزلة عظيمة، و ان القرآن الكريم و الروايات اهتمت بذلك الجانب اهتماماً بليغاً مع أنها لم تذكر تفاضيله.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

فامر اولاً في هذه الآية الشريفة بالتقوى، ثم أمر بالمراقبة، ثم أكد ذلك الامر الأول بقوله: و اتقوا الله، و أكد الامر الثاني بقوله: ان الله خبير بما تعملون.

و قال الامام موسى بن جعفر عليه السلام: «ليس منا من لم يحاسب نفسه في كل يوم»<sup>(٣)</sup> و نظير الرواية كثير نذكر بعضها ان شاء الله.

فترى ان الامام عليه السلام أكد على المحاسبة حتى أنه سلب التشيع عمّن لا تكون له محاسبة كل يوم.

توضيح: المراقبة على سبيل الاجمال: يفهم من الآية الشريفة و الروايات هو مواظبة المرء في اقواله و افعاله و افكاره حتى الليل، فهو عند النوم يحاسب نفسه حساباً شديداً دقيقاً و يأخذها بالصغائر عن الكبائر و يلومها عند المخالفة و يشكرها عند المتابعة و يحمد الله تعالى.

١- نهج البلاغة عبده، خطبة ١٩١. ٢- الحشر / ١٩.

٣- اصول الكافي، ج ٢، ص ٤٥٣، باب محاسبة العمل، ح ٢.

و أما تفصيل ذلك: فينبغي بعد الفجر ان يشارط نفسه و يعاهدها على تهذيب النفس على سبيل الاطلاق او في ترك رذيلة بخصوصها او على التخلّق بالفضائل او بفضيلة بخصوصها أو على الاتيان بالواجبات و ترك المحرّمات على سبيل الاطلاق او على الاتيان بواجب خاص كالصلوة في أوّل وقتها مثلاً او الاجتناب عن حرام معين بخصوصه كمرآبة لسانه في هفواته مثلاً.

و تكون تلك المشاركة و المعاهدة دقيقة شديدة جدّية. و تكون تلك المشاركة اولاً على سبيل الالتماس، و ان لم تؤثر فتكون على سبيل الأمر، أمر المولى المقتدر عبده الطّاعى المذنب.

ثم يراقب النفس دقيقة نحو المحافظة على نفسه او عرضه او ماله عند المخاطرة. فان شاهد فيها الطّغيان و المخالفة يسألها سؤال الالتماس عن علّة المخالفة و يلومها لوماً ما اولاً. و ان رأى فيها تكرار المخالفة و الاصرار عليها فيعترض عليها اعتراضاً شديداً و يلومها لوماً شديداً نحو لوم المولى عبده المذنب. فيشارطها و يعاهدها، و هكذا يفعل حتّى اللّيل و عند النّوم، فيحاسب نفسه حساباً دقيقاً.

فان وجدها عند شروطها و عهودها فنعم المراد، بل يشكرها شكراً و يحمدها على نعمائه. و ان وجدها غير ملتزمة بعهودها فللمها اولاً، فان رأى فيها نفوراً و اعراضاً فيعاتبها عتاباً شديداً، و إلا فيعاتبها عقاباً ما، و إلا فيعاتبها عقاباً اليماً كالصّوم يوماً او بضعة ايام و السّهر ليلاً او ليالي و اما المعاقبة بالضرب و الشّتم و الاضرار بها فالظاهر أنّها غير جائز و ان قيل بها. فتلخص من هذه التّوصية أنّها تتركّب من المشاركة و المراقبة و المحاسبة و المعاتبة و المعاقبة، و تسمّى بالمراقبة تسمية الكلّ باسم الجزء. و هذه المراقبة سيّما المفصّل منها ان كانت على سبيل الاستمرار و المواظبة مؤثّرة. و نحن نذكر بعض الرّوايات الواردة في الباب تأييداً و دليلاً و تبرّكاً:

## روايات في المراقبة

قال الصادق عليه السلام: «من استوى يوماء فهو مغبون. و من كان اخر يومه شرّهما فهو ملعون. و من لم يعرف الزيادة في نفسه كان إلى النقصان اقرب، و من كان إلى النقصان اقرب فالموت خير له من الحياة». (١)

قال رسول الله ﷺ: «انّ على لسان كلّ قائل رقيباً فليتّق الله العبد و لينظر ما يقول». (٢)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «ليس منّا من لم يحاسب نفسه في كلّ يوم، فانّ عمل خيراً حمد الله و استزاده، و ان عمل سوء استغفر الله». (٣)

قال عليه السلام عن أهل الذكر: «وقد نشروا دواين اعمالهم و فرغوا المحاسبة انفسهم عن كلّ صغيرة و كبيرة امروا بها فقصّروا عنها، او نهوا عنها ففرّطوا فيها». (٤)

«فحساب نفسك لنفسك فانّ غيرها من الانفس لها حسيب غيرك». (٥)

عن أبي عبد الله عليه السلام: «ألا فحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا، فانّ في القيمة خمسين

---

١ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٦٤، ح ٥، (ص ١٧٣).

٢ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٧٨، ح ١٠، (ص ٢٧٧).

٣ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٧٣، ح ٣، (ص ٢٥٩).

٥ - نهج البلاغة صبحي صالح، خطبة ٢٢٢.

٤ - نهج البلاغة صبحي صالح، خطبة ٢٢٢.

موقفاً كل موقف مقام الف سنة، ثم تلا هذه الآية: في يوم كان مقداره الف سنة»<sup>(١)</sup>.  
 قال امير المؤمنين عليه السلام: «من لم يتعاهد<sup>(٢)</sup> النقص من نفسه، غلب عليه الهوى، و من كان في نقص فالموت خير له»<sup>(٣)</sup>.  
 عن محمد بن عمران الجبلي قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «من لم يجعل له من نفسه واعظاً فإن مواعظ الناس لن تغني عنه شيئاً»<sup>(٤)</sup>.  
 قال علي عليه السلام في صفات المتقين: «.... إن شتصعبت و اوحش بين العبد و بين الرب من النفس و الهوى، و ليس لقتلها في قطعها سلاح و آلة مثل الافتقار إلى الله و الخشوع و الجوع و الظمأ بالنهار و السهر بالليل، فان مات صاحبه مات شهيداً وان عاش و استقام اذاه عاقبته الرضوان الاكبر. قال الله عز وجل: و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و ان الله لمع المحسنين. و اذا رأيت مجتهداً ابلغ منك في الاجتهاد فوبخ نفسك و لها و غيرها و حثها على الازدياد عليه. و اجعل لها زمماً من الامر و عناناً من النهي و سقها كالرائض للفاره الذي لا يهذب عليه خطوة منها إلا و قد صحح اولها و اخرها....»<sup>(٥)</sup>.  
 «اعلموا عباد الله، ان عليكم رسداً من انفسكم و عيوناً من جوار حكم، و حفاظ صدق يحفظون اعمالكم و عدد انفسكم لا تستركم منهم ظلمة ليل داج، و لا يكتنكم منهم ذور تاج ان غداً من اليوم قريب»<sup>(٦)</sup>.

## المراقبة بمعنى آخر:

- ١ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٥، ح ٤، (ص ٦٤). ٢ - تعاهد أي: تعهد الشيء بمعنى تحفظ و تفقد.
- ٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٥، ح ٣، (ص ٦٤). ٤ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٥، ح ١٧، (ص ٧٠).
- ٥ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٥، ح ١٥، (ص ٦٩).
- ٦ - نهج البلاغة صبحي صالح، خطبة ١٥٧.

للمراقبة معنى و مصداق آخر وهو إن لم يكن أنفع من المراقبة التي مضى ذكرها فليس أقل منها وهو الالتفات إلى أن كثيراً من أجزاء العوالم يرقبه، بل أعظم الكائنات يرقبه في اقواله و أفعاله بل و في افكاره. و مراقبتهم هذه مما استفيد من القرآن و الروايات.

الف - من الرّقباء على الاعمال هو الله تعالى و القرآن أكد على بيان ذلك.

قال تعالى: ﴿و اعلّموا أنّ الله يحول بين المرء و قلبه﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿يعلم خائنة الاعين و ما تخفى الصدور﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿ألم يعلم بأنّ الله يرى﴾. (٣)

ب - من الرّقباء هو الرسول ﷺ.

ج - من الرّقباء آل الرسول ﷺ.

قال تعالى: ﴿و قل اعملوا فسيرى الله عملكم و رسوله و المؤمنون﴾. (٤)

د - من الرّقباء هي الملائكة.

قال تعالى: ﴿كتاب مرقوم يشهده المقربون﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿ما يلفظ من قول إلاّ لديه رقيب عتيد﴾. (٦)

هـ - من الرّقباء الاعضاء و الجوارح.

قال تعالى: ﴿حتّى إذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم و أبصارهم و جلودهم بما كانوا

يعملون و قالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الاذي نطق كلّ شيء﴾. (٧)

و - من الرّقباء الارض التي وقعت فيها الاعمال.

قال تعالى: ﴿إذا زلزلت الارض زلزالها و اخرجت الارض اثقالها و قال الإنسان

مالها يومئذٍ تحدّث اخبارها بأنّ ربّك أوحى لها﴾. (٨)

---

١ - الانفال / ٢٤. ٢ - الفافر / ١٩. ٣ - العلق / ١٤. ٤ - التوبة / ١٠٥.  
٥ - المظفّين / ٢٠. ٦ - ق / ١٨. ٧ - الزلزلة / ١ - ٥. ٨ - فصلت ٢٠ و ٢١.

ز - من الرّقباء الزّمان من الايّام والليالي والسّاعات، وقد وردت في ذلك روايات و من تلك الروايات قول الرسول ﷺ: «... فمن عمل صالحاً شهدت له جوارحه وبقاعه وشهوره واعوامه وساعاته وایامه وليالي الجمع وساعاتها وایامها فيسعد بذلك سعادة الابد و من عمل سوءً شهدت عليه جوارحه وبقاعه وشهوره واعوامه وساعاته وليالي الجمع وساعاتها وایامها فيشقى بذلك شقاء الابد»<sup>(١)</sup>.

ح - من الرّقباء البقاع التي وقعت فيها الاعمال، والرواية المذكورة تدلّ على ذلك ايضاً.  
ط - من الرّقباء الشّيطان الرّجيم.

قال تعالى: ﴿و قال الشّيطان لما قضي الامر انّ الله وعدكم وعد الحقّ و وعدتكم فأخلفتكم و ما كان لي عليكم من سلطان إلّا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني و لوموا انفسكم﴾<sup>(٢)</sup>.

ي - من الرّقباء هو القرين.

قال تعالى: ﴿كلّما دخلت امة لعنت اختها حتّى إذا اذاركوا فيها جميعاً قالت اخريهم لاوليهم ربّنا هؤلاء اضلّونا فاتهم عذاباً ضعفاً من النّار قال لكلّ ضعف ولكن لا تعلمون \* و قالت اوليهم لاخريهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون﴾<sup>(٣)</sup>.

هذا مستخلص بحث مفصّل وقد نزلت فيه آيات ووردت فيه روايات كثيرة، ونحن نكتفي من القرآن بهذه الآيات ونذكر نبذة من تلك الروايات.

وقبل سرد الروايات لا بأس بالاشارة إلى دقيقة قرآنية، وهي أنّه يظهر من الذكر الحكيم انّ الشّعور لا يختصّ بالانسان فقط وكذلك النّطق والعمل، بل كلّ موجود ذو شعور



بل ذو نطق و عمل. و اعادة قوله تعالى: ﴿يَسْبَحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup> و ترداده فيه اشارة إلى ذلك. ولكن الاظهر منه في افادة هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ﴾<sup>(٣)</sup>.

و حمل مثل «يَسْبَحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» على التَّسْبِيحِ التَّكْوِينِي لو سَلِمَ جَوَازُهُ لَكِنْ هَاتَيْنِ الْاِيتَيْنِ الْاٰخِرَتَيْنِ لَا تَخْضَعَانِ لِذَلِكَ الْحَمَلِ. و عدم ادراكنا لمثل هذه اللَّطَائِفِ وَ الدَّقَائِقِ الْقُرْآنِيَّةِ لَا يُوجِبُ حَمْلَ مِثْلِ هَذِهِ الْاَيَاتِ عَلَى مَعْنَى لَا مَحْتَوَى لَهُ، وَ عَلِمْنَا بِالنَّسْبَةِ إِلَى جَهْلِنَا كَقَطْرَةٍ مِنَ الْبَحْرِ، وَ هَذَا لَا يُوجِبُ رَفْعَ الْيَدِ عَنْ آيَاتٍ كَثِيرَةٍ وَ رَوَايَاتٍ مُسْتَفِيزَةٍ.

### روايات في المراقبة بمعنى آخر:

عن سماعة قال قال أبو عبد الله عليه السلام: «فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا، قَالَ: نَزَلَتْ فِي أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ خَاصَّةً فِي كُلِّ قَرْنٍ مِنْهُمْ إِمَامٌ مِمَّنْ شَهِدَ عَلَيْهِمْ وَ مُحَمَّدٌ ﷺ شَهِدَ عَلَيْنَا»<sup>(٤)</sup>.

عن بريد العجلي قال: «سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ؟ قَالَ: نَحْنُ الْوَسْطَى وَ نَحْنُ شُهَدَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَ حُجْجُهُ فِي أَرْضِهِ. قُلْتُ: قَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ: آيَانَا عَنِ خَاصَّةٍ، «هُوَ سَمَّاؤُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ» فِي الْكُتُبِ الَّتِي مَضَتْ، «و فِي هَذَا» الْقُرْآنَ، «لِيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا»، فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّهِيدُ عَلَيْنَا بِمَا بَلَّغْنَا عَنْ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وَ نَحْنُ الشُّهُدَاءُ عَلَى

١- الجمعة / ١. ٢- الاسراء / ٤٤. ٣- سبأ / ١٠.

٤- اصول الكافي، ج ١، باب ان الائمة شهداء الله عزوجل على خلقه، ح ١، (ص ١٩٠).

الناس فمن صدق صدقناه يوم القيمة، ومن كذب كذبناه يوم القيمة»<sup>(١)</sup>.

عن بريد الجعفي قال: «قلت لأبي جعفر عليه السلام قول الله تبارك وتعالى: وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً؟ قال: نحن الأمة الوسط، ونحن شهداء الله تبارك وتعالى على خلقه، وحججه في أرضه. قلت: قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون \* وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم؟ قال: أيانا عني ونحن المجتوبون، ولم يجعل الله تبارك وتعالى في الدين «من حرج». فالخرج أشد من الضيق. «ملة أبيكم إبراهيم» أيانا عني خاصة. و«سماكم المسلمين» الله سمأنا المسلمين، «من قبل» في الكتب التي مضت، «و في هذا» القرآن، «ليكون الرسول عليكم شهيداً و تكون هداة على الناس» فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشهيد علينا بما بلغنا عن الله تبارك وتعالى، ونحن الشهداء على الناس، فمن صدق يوم القيمة صدقناه ومن كذب كذبناه»<sup>(٢)</sup>.

عن سليم بن قيس الهلالي عن أمير المؤمنين عليه السلام - قال: «إن الله تبارك وتعالى طهرنا وعصمنا، وجعلنا شهداء على خلقه وحجته في أرضه، وجعلنا مع القرآن وجعل القرآن معنا لا نفارقه ولا يفارقنا»<sup>(٣)</sup>.

عن محمد بن مسلم قال: «سئلته عن الأعمال على تعرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ قال: ما فيه شك. قلت له: أرايت قول الله تعالى: اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون؟ قال: انهم شهداء الله في أرضه»<sup>(٤)</sup>.

١- اصول الكافي، ج ١، باب ان الائمة شهداء الله عزوجل على خلقه، ح ٢، (ص ١٩٠).

٢- اصول الكافي، ج ١، باب ان الائمة شهداء الله عزوجل على خلقه، ح ٤، (ص ١٩١).

٣- اصول الكافي، ج ١، باب ان الائمة شهداء الله عزوجل على خلقه، ح ٥، (ص ١٩١).

٤- بحار الانوار، ج ٢٣، باب عرض الاعمال عليهم وانهم الشهداء على الخلق، ح ٣٤، (ص ٣٤٤).

عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول: «مالكم تسوؤن رسول الله؟ فقال له رجل: جعلتُ فذلك فكيف نسوؤه؟ فقال أما تعلمون ان اعمالكم تعرض عليه، فاذا رأى فيها معصية ساء ذلك؟ فلا سوؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم و سـرّوه». (١)

و في رواية حمران عنه عليه السلام: «انما انزل الله تعالى: و كذلك جعلناكم امة وسطاً، يعني عدلاً، «لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرّسول عليكم شهيداً» قال: و لا يكون شهداء على الناس إلا الائمة و الرسل، فاما الامة فانه غير جاز ان يستشهد الله تعالى على الناس و فيهم من لا تجوز شهادته في الدنيا على حزمة بقل». (٢)

«اليوم نختم على أفواههم و تكلمنا ايديهم» إلى قوله «بما كانوا يكسبون» قال: إذا جمع الله الخلق يوم القيامة دفع إلى كلّ انسان كتابه فينظرون فيه فينكرون انهم عملوا من ذلك شيئاً،

فيشهد عليهم الملائكة. فيقولون: يا ربّ ملائكتك يشهدون لك، ثمّ يحلفون انهم لم يعملوا لم يعملوا من ذلك شيئاً، و هو قوله: «يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفوك كما يحلفون لكم \* فاذا فعلوا ختم على السنتهم و ينطق جوارحهم بما كانوا يكسبون». (٣)

«حتّى إذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم و أبصارهم و جلودهم بما كانوا يعملون» فانها نزلت في قوم يعرض عليهم اعمالهم فينكرونها فيقولون: ما عملنا منها شيئاً، فيشهد عليهم الملائكة الذين كتبوا اعمالهم. فقال الصادق عليه السلام: فيقولون لله: يا ربّ هؤلاء ملائكتك يشهدون لك، ثمّ يحلفون بالله ما فعلوا من ذلك شيئاً، و هو قول الله: «يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم» و هم الذين غضبوا امير المؤمنين عليه السلام، فعند ذلك

١- بحار الانوار، ج ٢٣، باب عرض الاعمال عليهم و انهم الشهداء على الخلق، ح ٥٥، (ص ٣٤٩).

٢- بحار الانوار، ج ٢٣، باب عرض الاعمال عليهم و انهم الشهداء على الخلق، ح ٦٣، (ص ٥١).

٣- بحار الانوار، ج ٧، ص ٣١٢، ح ٣.

يختتم الله على سنتهم و ينطق جوارحهم، فيشهد السمع بما سمع مما حرم الله، و يشهد البصر بما نظره إلى ما حرم الله و تشهد اليدان بما اخذتا، و تشهد الرجلان بما سعتا مما حرم الله، و تشهد الفرج بما ارتكبت مما حرم الله.

ثم انطق الله سنتهم، فيقولون هم لجلودهم: «لم شهدتم علينا؟» فيقولون: «انطقنا الله الذي انطق كل شيء و هو خلقكم أول مرة و إليه ترجعون و ما كنتم تستترون» أي: من الله «ان يشهد عليكم سمعكم و لا ابصاركم و لا جلودكم» و الجلود افروج، «ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون»<sup>(١)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «أما ان الله عز وجل كما امركم ان تحتاطوا لأنفسكم و اديانكم و اموالكم باستشهاد العدول عليكم فكذلك قد احتاط على عباده و لكم في استشهاد الشهود عليهم، فله عز وجل على كل عبد رقباء من كل خلقه و معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله و يحفظون عليه ما يكون منه من اعمالهم و اقواله و الفاظه، و البقاع التي عليه شهود ربه له او عليه، و الليالي و الايام و الشهود شهوده عليه اوله، و سائر عباد الله المؤمنين شهوده عليه اوله، و حفظته الكاتبون اعماله شهود له او عليه، فكم يكون يوم القيمة من سعيد بشهادتها له، و كم يكونوا يوم القيمة من شقي بشهادتها عليه. ان الله عز وجل يبعث يوم القيمة عباده أجمعين و إماءه فيجمعهم في صعيد واحد، ينفذهم البصر، و يسمعهم الداعي، و يحشر الليالي و الايام، و يستشهد البقاع و الشهور على اعمال العباد، فمن عمل صالحاً شهدت له جوارحه و بقاعه و شهوره و اعوامه و ساعاته و ايامه و ليالي الجمع و ساعاتها و ايامها فيسعد بذلك سعادة الابد، و من عمل سوءاً شهدت عليه جوارحه و بقاعه و شهوره و اعوامه و ساعاته و ليالي الجمع و ساعاتها و ايامها فيشقي بذلك شقاء الابد، فاعملوا ليوم القيمة و اعدوا الزاد ليوم الجمع - يوم

التناد - ...»<sup>(١)</sup>.

فيما رواه عن امير المؤمنين عليه السلام في انواع آيات القرآن قال: «ثم نظم تعالى ما فرض على السمع والبصر والفرج في آية واحدة فقال: «ما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيراً ممّا تعملون» يعني بالجلود ههنا الفروج.

وقال الله تعالى: «ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئلاً». وساق الحديث إلى ان قال: ثم أخبر ان الرجلين من الجوارح التي تشهد يوم القيامة حتى يستنطق بقوله سبحانه: «اليوم نختم على افواههم و تكلمنا ايديهم و تشهد ارجلهم بما كانوا يسمكون»<sup>(٢)</sup>.

سأل ابو كهس أبا عبدالله عليه السلام فقال: «يصلّي الرجل نوافله في موضع او يفرّقها؟ قال: لا، بل ههنا، فانّها تشهد له يوم القيمة»<sup>(٣)</sup>.

محمد بن علي محبوب من كتبه، باسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام قال: «ما من يوم يأتي على ابن آدم إلا قال ذلك اليوم: يا ابن آدم أنا يوم جديد وأنا عليك شهيد فافعل بي خيراً و اعمل فيّ خيراً اشهد لك يوم القيمة، فانك لن تراني بعدها ابداً»<sup>(٤)</sup>.

عن أبي عبدالله عن أبيه عليه السلام قال: «اللّيل إذا أقبل نادى مناد بصوت يسمعه الخلائق إلا يا ابن آدم انّي على ما فيّ شهيد فخذ منّي، فاني لو طلعت الشمس لم تزد فيّ حسنة و لم ستعتب فيّ، وكذلك يقول النهار إذا ادبر اللّيل»<sup>(٥)</sup>.

باسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام قال: «انّ النهار إذ جاء قال: يا ابن آدم اعمل في يومك

٢- بحار الانوار، ج ٧، ص ٣١٨، ح ١٣.

٤- بحار الانوار، ج ٧، ص ٣٢٥، ح ٢٠.

١- بحار الانوار، ج ٧، ص ٣١٥، ح ١١.

٣- بحار الانوار، ج ٢، ص ٣١٨، ح ١٥.

٥- بحار الانوار، ج ٧، ص ٣٢٥، ح ٢١.

هذا خيراً، أشهد لك به عند ربك يوم القيامة، فاني لم آتكَ، فيما مضى ولا آتيك فيما بقى. وإذا جاء الليل قال مثل ذلك»<sup>(١)</sup>.

### مراقبة الاستاذ:

لا اشكال في ان الاستاذ في كل علم وفن لازم سيمًا في هذا العلم الذي يتضمن دقائق و ظرائف وانحراف طالبه عن التعادل ولو بشعرة إلى افراط و تفريط يوجب الضلالة. و السرّ في ذلك مضافاً إلى كونه علماً فيحتاج إلى الاستاذ و اخذ الارشادات و الوصايا الكلّية و الجزئية منه، فان نفوذ الاستاذ في النفوس سيمًا النفوس الضعيفة مما لا كلام فيه، لان التلميذ يرى نفسه صغيراً ضعيفاً عنده و يراه عظيماً قوياً فيتأثر به من حيث لا يشعر لان معنوية الاستاذ توجب التأثير عملاً و قولاً حتى ان الاستاذ يؤثر في حركات التلميذ و اقواله فضلاً عن قلبه.

فالاستاذ الذي يكون من اهل العمل و هذب نفسه و طهر قلبه فان عمله يكون داعياً لله و إلى تهذيب النفوس و تطهيرها و تخلّقها باخلاقه تعالى، و الذي نفسي بيده لو قال قائل انه ينبغي صرف العمر في وجدان الاستاذ و كشفه لا يّام قليلة لقال قولاً جيّداً. فربّ كلام من الاستاذ يوجب سعادة الدارين للنفوس المستعدة.

ولكنّ الذي لا بد من الالتفات، لدقته، بل لكونه اهمّ من الاستاذ، هو ان اختيار الاستاذ أمر مشكل، لانه اعزّ من الكبريت الاحمر. فليس كلّ من ادّعى هذا المنصب او اشتهر به باستاذ لائق به، و ربّ استاذ يوجب انحراف التلميذ بما لارجع له إلى السّداد.

و يشرط في الاستاذ أمور لا بدّ من وجدانها فيه:

الف - العلم و الاختصاص بحيث يكون مشتهراً عند أهله به. فالجاهل غير المتخصّص

اما مفراط او مفرط و يقصم ظهر تلميذه و يوجب انحرافه.

ب - العقل و الكياسة، لأن من لا عقل و لا كياسة له ليوجب الانحراف، و رب استاذ غير كئيس يسوق تلميذه إلى السقوط. و بالضرورة وجدان العاقل الكئيس اصعب من وجدان العالم المتخصص.

ج - الوصول إلى مرتبة من مراتب اللقاء و لا اقل من حصول التوبة له و مروره من منزل التخليّة إلى التخليّة، و من لم يتجاوز التوبة و اليقظة فهو اعمى، فيكف يأخذ الا عمى بيد الا عمى. و من لم يهذب نفسه فهو اسير الرذائل، فكيف يمكنه ان يفك غيره عن الاسر. فهذه عمدة الشروط.

فلذلك نوصي طالبي الكمال باختيار الاستاذ العام لا الاستاذ الخاص الشخصى. فالمحادثة و المباحثة و المطالعة و المجالس العامة لازمة لهم، فما لا يدرك جلّه لا يترك كلّه و الميسور لا يترك بالمعسور.

هذا مع ان ازدياد الطلب في زماننا هذا و كثرة التلاميذ و قلّة الاساتذة يوجب ان يكتفي التلميذ بالاستاذ العام و بالمجالس العامة.

و من كان من اهل السير و يستعدّ لذلك فليأخذ الارشادات الكلية من درس الاستاذ او من شخص الاستاذ و يعمل و يسئل عما يشكّل و يشتبه عليه سائلاً ايّاه تبارك و تعالى التوفيق و ان لا ينساه سيّما عند الشبهات و المشكلات.

و في الخاتمة اوصي طلاب هذا الطريق بالتوجّه إلى أمر هامّ و هو ان الوصول من منزل منزل في غاية الصعوبة و المخاطرة، و الشيطان يترصدّ و يواظب السائرين غاية المواظبة، و من مكائده القاء الياس فيهم كي يرى من الاستاذ ما لا يقدر عليه. ولكن الكيد الاهمّ منه امره اياهم بما لا يكون من شأنهم و العمل بما يعمل السالكون اصحاب المراتب العليا، فيشوقهم ان يعملوا ما ليس لهم، فينجرّ إلى الجنون، و رب امراض روحية نشأت من

هذا الجهل الذي ينشأ من كيد الشيطان، فلا بد من ان يعلم ان الشيطان كما يأتي عن شمائلهم وبالذنوب يأتي عن يمينهم وبالعبادات.

قال تعالى: ﴿قال فما اغويتني لأقعدنّ لهم صراطك المستقيم ثمّ لا تينهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن ايمانهم و عن شمائلهم و لا تجد اكثرهم شاكرين﴾<sup>(١)</sup>. فهو يخرج المرء عن الصراط المستقيم بل عن الدين.

وقد مرّ الكلام في ان التوغل في المشتبهات مضرّ بل كثير منها حرام، ولكنّ التفريط في المشتبهات وتحمل الرياضات الدينية التي لا تكون في شأنه مضرّ بل كثير منها حرام عليه. و في ختام هذا الطريق ننقل بعض كلمات كبراء هذا الفن واعمالهم.

«كان السيد المرتضى يجري على تلامذته و كان مكيّاً يدرس في علوم كثيرة و في بعض السنين اصاب الناس قحط شديد. فاحتال رجل يهودي في تحصيل قوت يحفظ به نفسه، فحضر يوماً مجلس المرتضى و استأذنه في ان يقرء عليه من النجوم، فأذن له السيد و أمر له بجراية تجري عليه كلّ يوم فقرء عليه برهة ثم اسلم على يده»<sup>(٢)</sup>.

و قد قال بعض الحكماء: «حق الاستاذ اوكد من الوالد، لان الوالد وسيلة فيضان الصورة الانسانية، و الاستاذ وسيلة تحقّق كمال الانسانية و حقيقتها»<sup>(٣)</sup>.

«و بالجملة صرف عمره الشريف (ملا حسينقلي همداني) في تربية الفضلاء فلهذا كان قليل التصنيف و مصنفاته مع قلتها لم تخرج من السواد إلى البياض. و قليل له في ذلك؟ فاجاب: بان تكليني تربية الطالبين و تعليم المتعلمين، و ما أفتّموه و صنفتموه فهو مني. و كان (رحمه الله) مع ذلك اعجوبة في الحفظ و الضبط و دقة النظر و سرعة الانتقال في المناظرات و طلاقة اللسان و لم يباحث احداً إلا و قد غلب عليه، و كان له يد طولى في علم

٢- فوائد الرضوية، ص ٢٨٤ و ٢٨٥.

١- الاعراف / ١٦ و ١٧.

٣- فوائد الرضوية، ص ٨٢ و ٨٣.



الجدل».<sup>(۱)</sup>

قال سماحة الامام خميني عليه السلام: «استاد اخلاق برای خود معین نمایید، جلسه و عظم و خطابه و پند و نصیحت تشکیل دهید، خودرو نمی تواند مهذب شد، اگر حوزه ها همین طور از داشتن مربی اخلاق و جلسات پند و اندرز خالی باشد محکوم به فناست. چطور شد علم فقه و اصول به مدرّس نیاز دارد، درس و بحث می خواهد برای هر علم و صنعتی در دنیا استاد لازم است لکن علوم معنوی و اخلاقی به تعلیم و تعلم نیازی ندارد و خودرو و بدون معلم حاصل می گردد. کراراً شنیده ام سید جلیلی<sup>(۲)</sup> معلم اخلاق شیخ انصاری بوده است.

شیخ طوسی در سن ۵۲ سالگی درس می رفته است در صورتی که در سن بین ۲۰ و ۳۰ بعضی از این کتابها را نوشته است، کتاب تهذیب را گویا در همین سن و سال برشته تحریر درآورده و در سن ۵۲ سالگی در حوزه درس مرحوم سید مرتضی حاضر می شده که به آن مقام رسیده است.<sup>(۳)</sup>

«حاج میرزا علی آقای قاضی قهرمان عرفان و سیر و سلوک و استاد علامه طباطبایی فرموده است: اهمّ آنچه در این راه لازم است استاد خیر و بصیر و از هوی بیرون آمده و به معرفت الهیه رسیده و انسان کامل است که علاوه بر سیر إلى الله سه سفر دیگر را طی کرده و گردش و تماشای او در عالم خلق بالحق بوده باشد. کسی که طالب راه و سلوک طریق خدا باشد اگر برای پیدا کردن استاد این راه نصف عمر خود را در جستجو و تفحص بگذارند تا پیدا کند ارزش دارد، کسی که به استاد رسید نصف راه را طی کرده

۱ - فوائد الرضوية، ج ۲، باب محمد شریف مازندرانی، ص ۵۴۰.

۲ - سید علی شوشتری عليه السلام.  
۳ - جهاد اکبر امام خمینی، ص ۲۱۵ - ۲۱۷.

است»<sup>(۱)</sup>.

قال العلامة الطباطبائي رحمته الله: «ما هر چه در این مورد داریم از مرحوم قاضی داریم، چه آنچه را که در حیاتش از او تعلیم گرفتیم و از محضرش استفاده کردیم و چه طریق که خودمان داریم، از مرحوم قاضی گرفته‌ایم»<sup>(۲)</sup>.

«آقا میرزا جواد آقا ملکی بعد از دو سال تلمذ خدمت آخوند عرض کرد: من در سیر خود به جایی نرسیدم. آخوند در جواب از اسم و رسمش سؤال می‌کند. او تعجب کرده می‌گوید: مرا نمی‌شناسید؟ من جواد تبریزی ملکی هستم. ایشان می‌گویند: شما با فلان ملکی‌ها بستگی دارید؟ آقا میرزا جواد آقا چون آنان را خوب و شایسته نمی‌دانسته از آنان انتقاد می‌کند. آخوند همدانی در جواب می‌فرماید: هر وقت توانستی کفش آنها را که بد می‌دانی پیش پایشان جفت کنی من خود به سراغ تو خواهم آمد. میرزا جواد آقا فردا که به درس می‌رود خود را حاضر می‌کند در محلی پایین‌تر از بقیه شاگردان بنشیند تا رفته رفته طلبه‌هایی که از آن فامیل در نجف بودند و ایشان آنان را خوب نمی‌دانسته مورد محبت قرار می‌دهد تا جایی که کفششان را پیش پای آنها جفت می‌کند. چون این خبر به آن طایفه که در تبریز ساکن بودند می‌رسد رفع کدورت فامیلی می‌شود. بعداً آخوند او را ملاقات می‌کند و می‌فرماید: دستور تازه‌ای نیست تو باید حالت اصلاح شود تا از همین دستورات شرعی بهره‌مند شوی. ضمناً یادآوری می‌کند که کتاب مفتاح الفلاح شیخ بهایی برای عمل کردن خوب است»<sup>(۳)</sup>.

«واعلم یا ولدي محمد صأنك الله جل جلاله عن مواقف اعراضه عنك وزانك بترادف

۱- رساله سیر و سلوک منسوب به بحر العلوم، ص ۱۷۶.

۲- یادنامه علامه طباطبائی، ص ۶۲.

۳- تاریخ حکماء و عرفاء متأخر بر صدر المتألهین، ص ۱۳۳ و ۱۳۴.

خلع اقباله عليك و قبوله منك ان من جملة ما بليت به بالمخالطة للناس معرفة الملوك بي و حبهم لي حتى كاد ان يفسد على سعادة الدنيا والاخرة و يحول بيني و بين مالكي صاحب النعم الباطنة والظاهرة و ما كنت تدركني إلا و أنني لا بس ثياب العار بطلب ولايات دار الاغترار و قائداً لك إلى الهلاك و عذاب النار، و ما خلصني من خطر اقبال ملوك الدنيا و حبهم و سلمني من السموم القاتلة في قريهم إلا الله جلّ جلاله على التحقيق، فانا عتيق ذلك المالك الرحيم الشفيق و ذلك ان اول ما نشأت بين جدی ورام و والدي قدس الله ارواحهم و كحل فلاحهم و كانوا عادة إلى الله جلّ جلاله و طالبين له فاهمني الله جلّ جلاله سلوك سبيلهم و اتباع دليلهم و كنت عزيزاً عليهم و ما احوجني الله جلّ جلاله باحسانه إليهم و إلى ما جرت عليه عادة الصبيان من تأديب لي منهم او من استاذ بسبب من اسباب الهوان»<sup>(۱)</sup>.

و قال في خاتمة المستدرك: «والدة محمد تقی (والد علامه محمد باقر مجلسی) عارفة صالحه بود و از تقوايش نقل شد که وقتی شوهرش مقصود علی عازم سفری گردید پسران خود ملا محمد تقی و ملا محمد صادق به جهت تحصیل علوم شرعیہ خدمت علامه ملا عبدالله شوشتری آورد و استدعا کرد از آن بزرگوار در مراقبت آنها، پس از آن مسافرت کرد، سپس عیدی مصادف شد با جناب ملا عبدالله سه تومان به ملا محمد تقی داد و فرمود: صرف کنید در ضروریات معاش خودتان، عرض کرد بدون اطلاع والده مجاز نیستیم. وقتی کیفیت امر به والده عرض شد فرمود: پدر شما دکانی دارد که غله آن چهارده غاز بیکی است و آن مساوی مخارج شماست، اگر این مبلغ را بگیرم حال شما در توسعه می شود و پس از آن عادت اول را فراموش می کنید و آن وقت به مخارج کم قانع نیستید. چون خدمت مولانا این مطلب عرض شد در حق آن جناب دعا کرده و دعای

آن بزرگوار مستجاب شد، و این سلسله جلیله را از حامیان دین قرار داد که از ایشان آن بحر موج بیرون آمد»<sup>(١)</sup>.

ففي الخاتمة أحبّ اذكر نبذة من حالات اساتذتي على وجه الاختصار تذكرة لي ولكم واداءً لبعض حقوقهم علىّ.

الف - كان سيدنا الاستاذ الامام خميني رحمته الله مقيداً بظواهر الشرع حتى المستحبات غير المعروفة فضلاً عن مثل الصلوة في اول وقتها و التهجد و تلاوة القرآن والدعاء، كاجابة دعوات المؤمنين و التسابق في السلام و سرح اللحي و .... و مما عرف به عند تلامذته هو رفع حوائج الفقراء إذا علم فقرهم فلذا كان يقول لو علمنا احتياجاً ضرورياً من شخص فلا بدّ من قضائها و لو بيع لباسنا، كما أنّه كان يكره اظهار الفقر سيما إذا علم أنّه لا يحتاج بالفعل. و اماّ ما عرف به و كان يتقيّد به غاية التقيّد هو الاجتناب عن المحرمات.

واذكر لك ما لا انساه قطّ و هو أنّه جاء يوماً مجلس الدّرس مضطرباً قلقاً و قال لم اجئ للمباحثة بل جئت لان انصحكم بنصيحة نقل عن بعض أنّها نصيحة السيّد الميرزا الكبير الشيرازي و هي أنّه كتب أنّه يشترط في اهل العلم، العلم و التقوى و العقل، فان لم يكن له علم فالتقوى و العقل، و إلا فلا اقلّ من العقل حتى يحفظ الاسلام بعقله. فانا اقول: تابعوا العقل و الفكر حتى يحفظ الحوزة المقدسة.

فذهب و به حمى لازمة فهي تعود و لم يقدر على المباحثة ايّاماً. و كان سبب ذلك كلّه انّ نفرأ من تلامذته عرفه بما يثلم ذاتيّة بعض المراجع و هويته فاضطرب و اعتلّ باستماع غيبة فقد كان يشمئزّ من الذنوب اشمئزاً سيما عن مثل الغيبة التي هي الاعتداد على حقّ الناس و عن مثل الاسراف و التبذير سيما في بيت المال.

هذه قطرة من فضائل بحر تقيّده بظواهر الشرع. و اماّ مقامه في التّخلية و التّحلية فقد

كان يعتقد ان العلوم كلها حتى علم التوحيد يتوقف على التهذيب و التخلق بالفضائل.  
و عند ما زاره جماعة من طالبي العلم في فجر الثورة الاسلامية و قال احدهم: لم نأت  
لنقول ماذا نريد من الثورة، بل جئنا لنسأل ماذا تريد الثورة منا.  
سرّ بذلك للطاقة قوله و دقته و ظرافته، و قال: انّ الثورة تريد منا ان نزكى و نهذب  
انفسنا.

و حقاً انه كلام قيم.

و اما مقام التجلية و اللقاء فنحن نعتقد ان بعض كلماته ناشئة من وصوله إلى المقامين؛  
مثلاً انه كان يقول كما كتب في أوّل وصيته الالهية و السياسية:  
انّ الله تعالى تجلّى باحدىته مع جميع صفاته و اسمائه حتى المستأثر منها الذي لا يعلمه  
غيره فأوجد اهل البيت الذين هم نور واحد.  
و كذلك تجلّى باحدىته مع جميع صفاته و اسمائه حتى المستأثر منها الذي لا يعلمه غيره  
فأوجد القرآن فهما الثقلين اللذان يتصلان عند الحوض اتصال الكثرة بالوحدة.  
و هذا الكلام بديع منه، و ان سبقه إليه غيره فلا اقلّ من أنا لا نعلم به.  
و المشهور انّ الاسم المستأثر او الاسماء المستأثرة مكنون في ذاته مختصّ به، ولكنه كان  
يقول: لا معنى لوجود اسم ولو كان مكنوناً و مختصاً به بلا مجلّى له فمثل رسول الله ﷺ  
لابدّ من ان يكون مظهراً و مجلّى للذات و الصفة حتى الاسم المستأثر.  
كما كان يقول: يظهر من القرآن انّ الولاية بمنزلة الفصل و الاسلام بمنزلة الجنس، فقوام  
الجسن بالفصل و هذا معنى قوله تعالى: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتى  
و رضيت لكم الاسلام ديناً﴾. <sup>(١)</sup> إلى جانب قوله تعالى: ﴿يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك  
من ربك و ان لم تفعل فما بلغت رسالته﴾. <sup>(٢)</sup>

فبناءً على هذا فإن روايات «بنى الاسلام على خمس على الصلوة والزكاة والصوم والحج والولاية و لم يناد بشيء كما نودى بالولاية»<sup>(١)</sup> لابد من ان يراد بالولاية محبة أهل البيت و شيعتهم لا الولاية المصطلح عليها، لأنها من اصول الدين وقوامه و لا معنى لجعلها تلوا فروعات كالصلوة والزكاة والصوم والحج.

و نظير هذه الكلمات عنه كثير يحتاج إلى افراد كتاب و نحن نكتفي به و نقول:  
ان دليل وصوله إلى مقام اللقاء تصرفه الولائي في النفوس ولنا في ذلك شواهد و يكفيك ما وقع في أول الثورة الاسلامية إلى يومنا هذا حيث مضت سنة على وفاته و استقبال الناس له عند وروده و توديعهم اياه عند موته و حتى بعد موته ليس إلا كرامة، و ان شئت قلت التصرف الولائي.

قد طغى علينا القلم و كتب بعض الاسرار ولكن لا تتعجب، لأنها كثيرة بين علماء الشيعة بل بقاء التشيع لا يكون إلا بمثل هذه الكرامات و العنايةات. و قد كتب بقية الله الاعظم روعي و ارواح العالمين لتراب مقدمه الفداء إلى الشيخ الجليل المفيد رضوان الله تعالى عليه :

انا غير مهملين لمراعاتكم و غير ناسين لذكركم ولولا ذلك لسلبتكم الاعداء.  
و الحاصل ان نظير هذه الكلمات و الكرامات من علماء الشيعة من بدؤ الغيبة الصغرى زمن الغيبة الكبرى و منها إلى الان كثير يحتاج إلى افراد مجلدات.

ب- كان سيدنا العلامة الطباطبائي من الفلاسفة العرفاء ولكن تقيده بظواهر الشرع مما يشار إليه بالبنان، و كان تحت نظر العارف الكامل القاضي الطباطبائي في الأخلاق و وصل إلى مقام الكشف و الشهود بحيث قال: رأيت حورية في عالم الكشف و بيدها كأس من شراب الجنة، فلم اعني بها فجاءت من طرف اليمين، فلم اعني بها فجاءت من طرف الشمال

١- اصول الكافي، ج ٢، ص ١٨، باب دعائم الاسلام، ح ١.

فلم اعتني بها فذهبت آتسة. فتبسم - رضوان الله تعالى عليه - وقال: كلما تذكرت القضية تأملت لها.

واخيراً انّ ذلك الاستاذ - رضوان الله تعالى عليه - كان له دور هامّ في عروجه من منزل إلى منزل حتّى وصل علماً و عملاً إلى مقام اللّقاء فلذا كان يعيد قوله مراراً عديدة: كلّ ما عندنا فهو من الاستاذ القاضي.

والانصاف انّ الاستاذ وصل إلى مقام التذكرة، فلذا كان يوصي بذلك. فقليل أنّه قال عند الموت كراراً: انتبه - انتبه.

و في اوائل مرض موته ذهبنا إلى عيادته فقلت له: يا سيّدي اوصنا من فضلك فقال: قال الله تعالى: ﴿فاذكروني اذكركم﴾<sup>(١)</sup>.

وهو مضافاً إلى اختصاصه في المعارف الاسلاميّة وله تأليف في قسط وافر من علوم الاسلام، وهو من المفسّرين الذين يفخر بتفسيره الداني والعالي والقريب والبعيد، وفيه دقائق لطيفة سيّما في التوحيد والولاية، ولكن الاسف كلّ الاسف انّ الحوائل الجسمانيّة والروحيّة والاجتماعيّة منعتة عن تحقّق ارادته من ان يذكر فيه ما شاء، وعلى الرّغم من هذا فانّ فيه درراً ودقائق مبتكرة جزاه الله خير الجزاء.

و في الختام احبّ ان اكتب نكتة لطيفة في اللّقاء التي نعتقد أنّه وصل اليها: اختلف في معنى اللّقاء في القرآن، والمشهور بين المفسّرين انّ معناها لقاء يوم القيامة من رحمته وعقابه، واستدلّوا بمثل قوله تعالى: ﴿و اما الذين كفروا وكذبوا باياتنا و لقاء الاخرة فاولئك في العذاب محضرون﴾<sup>(٢)</sup>. والمشهور عند اهل القلوب هي الفناء نظير فناء القطرة في البحر، واستدلّوا بمثل: ﴿انا لله و انا اليه راجعون﴾<sup>(٣)</sup>. و بمثل: ﴿يا ايّها الإنسان انك كادح ربّك كدحاً فملاقيه﴾<sup>(٤)</sup>.

ولكن الاستاذ - رضوان الله تعالى عليه - في دروسه الاخلاقية يرد على القولين قائلاً:  
انّ القول بالمذهب الثاني يوجب لغوية الابداع والوجود، والقول بالمذهب الأول خلاف  
ظواهر الايات، مضافاً إلى اهمال أمر مهم.

والتحقيق ان يقال ببقاء الاعيان الثابتة مع فناء الانانية والتأثير عنها ودرک امکان  
الاتيان الذاتي و تدليها و درک انه ليس في الدار غيره ديار، فهي في كل آن فانية و قيامها  
بالله تعالى، قال تعالى: ﴿الله لا اله الا هو الحي القيوم﴾<sup>(١)</sup> فليس موجود حقيقه إلا هو و  
غيره كسراب بقیة يحسبه الظمان ماء.

فالانسان بسيره و وصوله إلى مقام حقّ اليقين لا يرى إلا الله تعالى كما أنه في نفس  
الامر و الواقع ليس في الدار غيره ديار.

قال تعالى: ﴿أنتى وجهى للذى فطر السموات و الارض﴾<sup>(٢)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و عنت الوجوه للحي القيوم﴾<sup>(٣)</sup>.

فالالتفات إليه تعالى و عناء الوجوه للحي القيوم يقتضي بقاء الاعيان الثابتة، كما ان  
قوله تعالى: ﴿لمن الملك اليوم لله الواحد القهار﴾<sup>(٤)</sup> و قوله تعالى ﴿و إليه يرجع الامر  
كله﴾<sup>(٥)</sup> يقتضي الفناء، و الجمع يقتضي بقاء الاعيان الثابتة حتى بعد الفناء و البقاء بالله  
تعالى مع وصوله إلى مقام اللقاء و تجاوزه عن المنازل، و بعبارة أخرى وصوله إلى مقام حقّ  
اليقين، و بعبارة ثالثة وصوله إلى كون قلبه عرش الرحمن.

ج - كان سيدنا الاستاذ البروجردى من الفقهاء العظام فكان حين الورود في مباحثه  
الفقه و الاصول كالبحر المتلاطم و تقيده بظواهر الشرع كان اسوة لنا، و حرصه على بقاء  
الحوزة و ترقيه كان مشهوداً، و جدّه في الدرس من أول عمره الشريف إلى اخره كان



مشهوراً عندنا، حتّى أنّه كان يقول: أنّي كنت اقضى اللّيل بالمطالعة في النّجف الاشرف. و كان رحمه الله مخالفاً لهواه وطيلة الثّمان سنوات الّتي كنّا نحضر درسه الشّريف لم نر منه رذيلة اخلاقيّة، و كان يوصينا بترك الهوى سيّما طلب الدّنيا والرّئاسة فيها. و كان يقول: انّي لم اتهيأ لهذه الرّئاسة و المرجعيّة مسبقاً و هي حمل ثقيل علىّ و ياليتها لم تحمل علىّ.

و كان يدّعي الالهامات و السّماعات و الكشف قبل حصول المرجعيّة له قائلاً: إنّ الاشتغالات فعلاً تمنعنا عن تلك الفيوضات فكان قد وصل إلى منازل عليا، أمّا نحن فلا نزال في أوّل الطريق.

و في الخاتمة نذكر قضيّة مشهورة عنه تدلّ على روح تعبده الّذي مضى ذكره، و قلنا هناك أنّه من فوائد التّهذيب و هو متوقّف عليه، و قلنا أنّه من افضل الفضائل بل لا فضيلة افضل منها. و هي أنّه كان قويّ البصر كما كان شديد البصيرة و أنّه كان يقرأ الكتاب في آخر عمره بلا نظّارة. و كان يقول: إنّ بصري كان ضعيفاً في شبّابي بحيث لم اقدر على ان اطالع بلا نظّارة. فحدث ان مرّ علينا موكب عزاء الحسين عليه السلام فأخذت مقداراً من الطين من رأس بعضهم و مسحته على ظهر عيني، فعبد ذلك لم احتج إلى النّظّارة، و إنّ عيني الان في كمال الحدّة و النّور.

و هذا الرّوح الّذي هو من العناية الخاصّة الالهية لا توهب إلّا لعباده الصّالحين. و الحمد لله على أنّ اساتذتنا كانوا ممن نفخ فيهم هذا الرّوح، هنيئاً لهم و رضوان الله تعالى عليهم، و نرجو من الله ان يهدينا و يشرح صدورنا و يجعل صدورنا محل هذه الفضيلة العظمى.

### مراقبة الرّفيق و نظارته:

مراقبة الرّفيق ممّا به تأثير في السّير، ولو لم تكن اولى من سائر المراقبات و الاشرافات،

فلا اشكال في كونها مثلها بحيث أنه روى: «المرء على دين خليله»<sup>(١)</sup> فاستفادة الزملاء كل من الآخر و مراقبة احدهما الآخر و اهداء كل منهما عيوب الآخر إليه مما يؤثر في السير و السلوك و في الاداب و العادات الاجتماعية و في اتيان الواجبات و ترك المحرمات.

كما ان الرفيق السوء اسوء من الشيطان، و في رؤية الذكر العزيز هو من الشياطين كما في قوله تعالى: ﴿و من شرّ الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة و الناس﴾<sup>(٢)</sup>.

فعليك ثم عليك بالصديق الخير، لأنه من خير الدنيا و الآخرة و قيمته أغلى من الدنيا و ما فيها. و اياك ثم اياك و قرين السوء لأنه شرّ من جميع الشرور. و ما قلنا في الاستاذ من الشروط يأتي هنا ايضاً بـ لا فرق.

فيشترط في الرفيق ان يكون عاقلاً، لأن الاحق لا ينفع بل يضرّ، و في الروايات: «أنه يريد ان ينفعك فيصرك»<sup>(٣)</sup> و الاحق اما مفراط او مفراط فكيف يمكن ان يكون معلّمك و رقيبك؟!.

و يشترط ان يكون عالماً او متعلّماً، و اما الجاهل غير المتعلّم فله استبداد في جهله كما أنه يستبدّ على رأيه و عصبية ... ، و بالجملة أنه كالحق لا يكون كاسباً و لا مكتسباً و أنه يكون اما مفراط او مفراط.

و يشترط ان يكون سليم النفس و لا اقلّ من كونه مريداً لها، و ان يكون متقياً و لا اقلّ ممن يحبّ التقوى و يكون بصدداً صلاح نفسه. و الحاصل ان الصديق السليم النفس ولو في الجملة و الصديق التقي إذا ضمّ المرء إلى سلامة نفسه عقله و علمه او تعلّمه يصير له من أفضل المراقبات و لا بدّ للسالك من وجدانه و استفادته منه.

## آيات في مراقبة الرفيق

﴿و قد نزل عليكم في الكتاب ان إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزء بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم إذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً﴾. (١)

﴿كلما دخلت امة لعنت اختها حتى إذا ادركوا فيها جميعاً قالت اخريهم لاوليهم ربنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون﴾. (٢)

﴿يا ويلتا ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً، لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جائني و كان الشيطان للانسان خذولاً﴾. (٣)

﴿وقيصنا لهم قرناء الهم ما بين ايديهم و ما خلفهم و حق عليهم القول في امم قد خلت من قبلهم من الجن و الانس انهم كانوا خاسرين﴾. (٤)

﴿الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين﴾. (٥)

﴿و من يعيش عن ذكر الرحمن نقیض له شیطاناً فهو له قرين﴾. (٦)

﴿في جنات يتسائلون عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين و كنا نخوض مع الخائضين﴾. (٧)

١- النساء / ١٤٠. ٢- الاعراف / ٣٨. ٣- الفرقان / ٢٨ و ٢٩. ٤- فصلت / ٢٥.

٥- الزخرف / ٦٧. ٦- الزخرف / ٣٦. ٧- المدثر / ٤٠ - ٤٥.

﴿قل اعوذ بربّ الناس ملك الناس اله الناس من شرّ الواسواس الخناس الذي  
يوسوس في صدور الناس من الجنّة والناس﴾. (١)

## روايات في مراقبة الرفيق

قال الحواريون لعيسي عليه السلام: «فمن نجالس يا روح الله؟ قال: من يذكركم الله رؤيته ويزيد في علمكم منطقته ويرغبكم في الآخرة علمه». (١)

روى عن بعض الصادقين عليه السلام انه قال: «الجلساء ثلاثة: جليس تستفيد منه فالزمه، وجليس تفيد فاكرمه، وجليس لا تفيد ولا تستفيد منه فاهرب عنه». (٢)

عن امير المؤمنين عليه السلام: «.... ان العلم ذو فضائل كثيرة: فرأسه التواضع.... ورفيقه صفة الاخيار». (٣)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «لا ينبغي للمسلم ان يواخي الفاجر ولا الاحمق ولا الكذاب». (٤)

عن أبي عبدالله عليه السلام انه قال: «لا تصحبوا اهل البدع ولا تجالسوهم فتصيروا عند الناس كواحد منهم، قال رسول الله ﷺ: المرء على دين خليله وقرينه». (٥)

عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: «يا سفيان أمرني والدي عليه السلام بثلاث و نهاني

---

١- بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٥٨، ح ٣٨، (ص ٣٢٢).

٢- بحار الانوار، ج ١، باب ٤، ح ١٩، (ص ٢٠٣). ٣- بحار الانوار، ج ١، باب ١، ح ٤١، (ص ١٧٥).

٤- اصول الكافي، ج ٢، باب ١٦٣، ح ٥، (ص ٣٧٦).

٥- اصول الكافي، ج ٢، باب ١٦٣، ح ٣، (ص ٣٧٥).

عن ثلاث، فكان فيما قال لي: يا بني من يصحب صاحب السوء لا يسلم»<sup>(١)</sup>.  
عن الصادق عليه السلام عن ابيه عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: «.... وأحسن مصاحبة صاحبك تكن مسلماً»<sup>(٢)</sup>.

قال الصادق عليه السلام بعد ذكر الائمة عليهم السلام: «و دينهم الورع.... و حسن الصحبة و حسن الجوار»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «كان امير المؤمنين عليه السلام إذا صعد المنبر قال: ينبغي للمسلم ان يجتنب مواخاة ثلاثة: الماجن<sup>(٤)</sup> والاحمق والكذاب.

فأما الماجن فيزيّن لك فعله و يحبّ ان تكون مثله و لا يعينك على أمر دينك و معادك، و مقارنته جفاء و قسوة، مدخله و مخرجه عليك عار.

و أما الاحمق فإنه لا يشير عليك بخير و لا يرجي لصرف السوء عنك ولو اجهد نفسه، و ربّما اراد منفعتك فضرّك، فوته خير من حياته، و سكوته خير من نطقه، و بعده خير من قربه.

و أمّا الكذاب فإنه لا يهنئك معه عيش، ينقل حديثك و ينقل اليك الحديث كلما افنى احدوثة مطّها باخرى<sup>(٥)</sup> حتّى انه يحدث بالصدق مما يصدّق، و يغري<sup>(٦)</sup> بين الناس

١ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٧٨، ح ١٧، (ص ٢٧٨).

٢ - بحار الانوار، ج ٦٩، باب ٣٨، ح ٤، (ص ٣٦٨).

٣ - بحار الانوار، ج ٦٩، باب ٣٨، ح ٥٤، (ص ٣٨٧).

٤ - الماجن: من لا يبالي قولاً و فعلاً.

٥ - الاحدوثة واحد الاحاديث و هو ما يتحدث به و قوله مطّها باخرى أي: مدّها.

٦ - في القاموس اغرى بينهم العداوة: القاها كانه الزقها بهم.

بالعداوة فینبت السخائم في الصدور<sup>(١)</sup>، فاتقوا الله وانظروا لأنفسكم». (٢)

عن الرضا عليه السلام: «... واجتهدوا ان يكون زمانكم اربع ساعات :

ساعة لمناجاته، وساعة لامر المعاش، وساعة لمعاشرة الاخوان الثقات والذين يعرفونكم عيوبكم ويخلصون لكم في الباطن، وساعة تخلون فيها للذاتكم وبهذه الساعة تقدرون على الثلاث الساعات». (٣)

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «وصية ورقة بن نوفل لخديجة بنت خويلد: ... أي: بنية اياك وصحة الاحمق الكذاب، فإنه يريد نفعك فيضرك ويقرب منك البعيد ويبعد عنك القريب، ان ائتمنته خانك وان ائتمنتك اهانك، وان حدثك كذبك وان حدثته كذبك، وانك منه بمنزلة السراب الذي يحسبه الظلما ن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً». (٤)

قال الجواد عليه السلام: «المؤمن يحتاج إلى ثلاث خصال: توفيق من الله وواعظ من نفسه و قبول ممن ينصحه». (٥)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «واياك ومصاحبة الفساق، فان الشر بالشر ملحق وقر الله واحب احبائه». (٦)

قال امير المؤمنين عليه السلام قال: «لا تكون الصداقة إلا بحدودها، فمن كانت فيه هذه الحدود او شيء منها فأنسه إلى الصداقة، ومن لم يكن فيه شيء منها فلا تنسبه إلى شيء من

١ - السخائم جمع سخيمة الحقد في النفس.

٢ - اصول الكافي، ج ٢، باب الايمان والكفر، ح ٦، (ص ٣٧٦).

٣ - بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٦، ح ٤، (ص ٣٤٦).

٤ - بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٣٣، ح ٥، (ص ٤٤٦).

٥ - بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٧، ح ١، (ص ٣٥٨).

٦ - نهج البلاغة صبحي الصالح، خطبة ٦٩.

الصداقة. فأولها ان تكون سريره و علانيته لك واحدة، و الثاني ان يرى زينك زينته و شينك شينه، و الثالثة ان لا تغيره عليك ولاية و لا مال، و الرابعة ان لا يمنعك شيئاً تناله قدرته، و الخامسة - و هي تجمع هذه الخصال - ان لا يسلمك عند النكبات»<sup>(١)</sup>.

«و وفقني فيه للتيق و صحبة الابرار»<sup>(٢)</sup>.

«اللهم وفقني فيه لموافقة الابرار و جنبني فيه مرافقة الاشرار»<sup>(٣)</sup>.

«و لا تحرمني صحبة الاخيار»<sup>(٤)</sup>.

عنى أبي عبدالله عن أبيه عليه السلام قال: قال لي علي بن الحسين عليه السلام يا بني النظر خمسة فلا تصاحبهم و لا تحادثهم و لا ترافقهم في طريق. فقلت: يا ابيه من هم؟ قال: اياك و مصاحبة الكذاب، فإنه بمنزلة السراب يقرب لك البعيد و يبعد لك القريب.

و اياك و مصاحبة الفاسق فإنه بائعك بأكلة او اقل من ذلك.

و اياك و مصاحبة البخيل فإنه يخذلك في ما له أحوج ما تكون اليه.

و اياك و مصاحبة الاحمق فإنه يريد ان ينفعك فيضرك.

و اياك و مصاحبة القاطع لرحمه فاني وجدته ملعوناً في كتاب الله عز وجل في ثلاث

مواضع:

قال الله عز وجل: ﴿فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض و تقطعوا ارحامكم، اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم و اعمى ابصارهم﴾.

و قال: ﴿الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاق و يقطعون ما أمر الله به ان يوصل و يفسدون في الارض اولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار﴾.

٢ - دعاء يوم الثالث عشر من رمضان.

١ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٦٣٩، ح ٦.

٤ - دعاء ليلة العرفة.

٣ - دعاء يوم السادس عشر من رمضان.



وقال في سورة البقرة: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.  
عن الجعفري قال سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: «ما لي رأيتك عند عبد الرحمن بن يعقوب؟  
فقال: انه خالي.

فقال: انه يقول في الله قولاً عظيماً، يصف الله ولا يوصف، فامّا جلست معه و تركتنا و  
امّا جلست معنا و تركته.

فقلت: هو يقول ما شاء، اى شيء على منه اذا لم اقل ما يقول؟  
فقال ابو الحسن عليه السلام: أما تخاف ان تنزل به نقمة فتصييكم جميعاً؟ أما علمت بالذي  
كان من اصحاب موسى عليه السلام و كان ابوه من اصحاب فرعون، فلما لحقت خيل فرعون  
موسى تخلف عنه ليعظ اباه فيلحقه بموسى، فمضى ابوه و هو يراغمه<sup>(٢)</sup> حتى بلغا طرفاً من  
البحر ففرقا جميعاً.  
فأتى موسى عليه السلام الخبر، فقال: هو في رحمة الله ولكنّ النّقمة إذا نزلت لم يكن لها عمّن  
قارب المذنب دفاع»<sup>(٣)</sup>.

### ٣- العبرة من السّير و التّاريخ

قد اكّد القرآن على السّير في التّاريخ و الاعتبار من حال الماضي، فالقرآن مضافاً إلى  
الامر بذلك فيما يزيد على عشرة مواضع قد حكى قصصاً من حال الماضي و لعلّ ثلث  
القرآن يكون في ذلك و في غالب تلك القصص أمر بالا اعتبار منهم. فبعد ذلك يفهم ان هذا

٢- المراغمة: الهجران و التباعد و المفاضبة.

١- اصول الكافي، ج ٢، ح ٧، (٣٧٦).

٣- اصول الكافي، ج ٢، ح ٢، (ص ٣٧٤).

الامر مهم لتهديب النفس جدًّا، وكذلك للتخلق بالفضائل و بملكة التقوى. وبالجملة انّ هذا الامر في الأخلاق و الأخلاقيات ولو لم يكن اهمّ الأمور و اجود الطرق فلا اقلّ انه من الأمور الهامة.

الأتري انّ التنزيل حكى في سورة يوسف انّ اخوته حيث ركّزوا على قولهم: ﴿ليوسف و اخوه احبُّ إلى ابينا منّا و نحن عصبة انّ ابانا لفي ضلال مبين﴾<sup>(١)</sup> فعلوا ما فعلوا من الذنوب العظام من ارادة قتله، و القائهم آياه في غيابة الحبّ، و شرائه بثمان بخس، و من نسبة الضلال ابيه مع علمهم بانه نبيّ الله، و نسبة السرقة إلى يوسف مع علمهم بانه كذب. فيفهم انّ الكبر و الحسد و نحوهما مع علم المتكبر المحسود بواقع الامر يوجب الضلالة.

قال تعالى: ﴿أفرأيت من اتّخذ الهه هواه و اضلّه الله على علم و ختم على سمعه و قلبه و جعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون﴾<sup>(٢)</sup>. ثمّ نقل قصّة امرأة العزيز، مشيراً إلى ما هيّء لها من البعل و الرّئاسة و المال و الجمال بل و كلّ ما كان يتمنّاه أقرانها و لكنّ اتّباعها لهواها و شهوتها اسقطتها عن مقامها. ثمّ نقل قصّة عفة يوسف و تقواه و صبره على المصائب و عفوه عن مسبّها بحيث أنّه قال لأبيه بعد أن لقاه: ﴿يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربّي حقّاً و قد أحسن بي إذ اخرجني من السّجن و جاء بكم من البدو من بعد ان نزع الشّيطان بيني و بين اخوتي﴾<sup>(٣)</sup>. فنسب الذنب إلى الشيطان و أبرىء اخوته منه.

فأعطاه الله عزّاً ليس لاحدٍ ان يحوزه إلاّ باعطائه تعالى آياه. ثمّ قال تعالى حاكياً عن يوسف لاخوته: ﴿انه من يتّق و يصبر فانّ الله لا يضيع اجر المحسنين﴾<sup>(٤)</sup>.

و جملة القول انّ الله تعالى في هذه السّورة يرسم الكبر و الحسد و ما يترتّب عليهما

من المفاسد، ويرتسم الفجور و عدم العفاف و ما يترتب عليه من الذلّ، ويرتسم الفضائل و التقوى و ما يترتب عليهما من العزّ و الشّوكة، و في آخر السّورة قال: ﴿لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الالباب﴾. (١)

الأتري أنّ الذكر الحكيم بيّن بعث موسى و ارسله ﷺ فرعون و ملأه و إلى بني اسرائيل مع معجزات كثيرة باهرة ولكن لم يذعن له بنو اسرائيل فضلاً عن فرعون و ملأه ظلماً و علواً حتّى اغرق الله فرعون و قومه، قال تعالى: ﴿فانتقمنا منهم فاغرقناهم في اليمّ بأنهم كذبوا بآياتنا و كانوا غافلين﴾. (٢)

و ابتلى بني اسرائيل بواد التّيه اربعين سنة. قال تعالى: ﴿قال فانّها محرّمة عليهم اربعين سنة يتيهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين﴾. (٣)  
و تفصيل ذلك أنّ موسى ﷺ بعث إلى فرعون و معه تسع آيات بيّنات. قال الله تعالى: ﴿و لقد اتينا موسى تسع آيات بيّنات﴾. (٤) هنّ:

الف - تبدل عصاه بحية، قال تعالى: ﴿فألقها فاذا هي حيّة تسعى﴾. (٥)  
و بهذه المعجزة امن سحرة فرعون، قال الله تعالى: ﴿فألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا.... فالقى السّحرة سجّداً قالوا امّنا برّبّ هارون و موسى﴾. (٦)  
ولكن فرعون لم يؤمن بل قال لهم: ﴿فلا قطعن ايديكم و ارجلكم من خلاف و لا صلبنكم في جذوع النخل﴾. (٧)

ب - جعل يده بيضاء، قال تعالى: ﴿و ادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء﴾. (٨)

ج - جفاف الأرض و المجاعة.

د - و نقص من الثمرات، قال تعالى: ﴿و لقد اخذنا ال فرعون بالسنين و نقص من الثمرات لعلهم يذكرون﴾. (١)

ولكنهم لم يذكروا بل قال الله فيهم: ﴿فاذا جائتهم الحسنة قالوا لنا هذه و ان تصبهم سيئة يطيروا بموسى و من معه.... و قالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين﴾. (٢)

هـ - ارسال الطوفان عليهم.

و - ارسال الجراد عليهم.

ز - ارسال القمل عليهم.

ح - ارسال الضفادع عليهم.

ط - ارسال الدّم عليهم.

قال تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدّم ايات مفصلات فاستكبروا و انوا قوماً مجرمين﴾. (٣)

فالتجؤوا إلى موسى لكشف الرّجز فلما كشف عنهم الرّجز اذاهم ينكثون.

قال الله تعالى: ﴿و لما وقع عليهم الرّجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرّجز لنؤمننّ لك و لنرسلنّ معك بنى اسرائيل \* فلما كشفنا عنهم الرّجز إلى اجل هم بالغوه اذاهم ينكثون فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليمّ بأنهم كذبوا بآياتنا و كانوا عنها غافلين﴾. (٤)

فالويل ثمّ الويل للاستكبار وحبّ الرّئاسة و اللّجاج و ... فهل يمكن الكفر مع هذه الايات البيّنات؟ نعم: يمكن لمثل من امن بموسى من بني اسرائيل لانه جاء لهم بمعجزات آخر ولكنهم آذوه بما هو خارج عن الطّاقة البشريّة.

١ - فلق البحر، قال تعالى: ﴿فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم﴾. (١)

٢ - اظلال الغمام عليهم، قال تعالى: ﴿و ظللنا عليكم الغمام﴾. (٢)

٣ - نزول المنّ والسّلوى، قال تعالى: ﴿وانزلنا عليكم المنّ والسّلوى﴾. (٣)

٤ - تفجير الماء لهم من الحجر، قال تعالى: ﴿فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا﴾. (٤)

٥ - اظلال الجبل عليهم، قال تعالى: ﴿واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة﴾. (٥)

٦ - احياء الموتى لهم، قال تعالى: ﴿فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى﴾. (٦)

ولكن كانوا يعتذرون و يتحركثون تارة فيقولون لن نصبر على طعام واحد، قال تعالى حكاية عنهم: ﴿واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج ممّا تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها﴾. (٧)

وأخرى أنّا لن ندخلها حينما امرهم بدخول الارض المقدّسة، قال تعالى: ﴿يا قوم ادخلوا الارض المقدّسة .... قالوا يا موسى انّا لن ندخلها ابداً ما داموا فيها فاذهب انت و ربك فقاتلا انّا ههنا قاعدون﴾. (٨)

و ثالثة استهزئوا بموسى بل الهه إذا امرهم ان يدخلوا الباب سجّداً و استغفروا الله. قال تعالى: ﴿واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً و ادخلوا الباب سجّداً و قولوا حطّة نغفر لكم خطاياكم و سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا قولاً غير

---

١ - الشعراء / ٦٣. ٢ - البقرة / ٥٧. ٣ - البقرة / ٥٧. ٤ - البقرة / ٦٠.  
٥ - الاعراف / ١٧١. ٦ - البقرة / ٧٣. ٧ - البقرة / ٦١. ٨ - المائدة / ٢١ - ٢٤.

الذي قيل لهم ﴿١﴾.

فحبسوا بوادي التيه اربعين سنة، قال تعالى: ﴿قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين﴾. (٢)

و اخيراً ابتلاهم الله بالطاعون، قال تعالى: ﴿فانزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون﴾. (٣)

ولكن مع ذلك كله هل رجعوا عما كانوا عليه؟ لا! بل قال تعالى مخاطباً اياهم: ﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد قسوة﴾. (٤)

بل جعلوا العجل الهاً، قال تعالى: ﴿و اذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بائخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا انفسكم﴾. (٥)

بل حكى الله عنهم: ﴿و اذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة و انتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون﴾. (٦)

فهل شكروا الله؟ لا بل فعلوا ما به استحقوا قوله تعالى فيهم:

﴿و ضربت عليهم الذلة والمسكنة و بائوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله و يقتلون النبين بغير الحق ذلك بما عصوا و كانوا يعتدون﴾. (٧)

و الحاصل ان هذه الحكاية أعيدت في الذكر الحكيم مرات، لانها موجهة للعبرة. فقراءة تلك آيات مكرراً و التدبر فيها تفيد ان اللجاج و العصبية و الظلم و الطغيان و العصيان، و ... يمنع عن قبول الحق ولو كان الحق ظاهراً مقارناً بالمعجزات الباهرات.

الاترى ان قارون كان من بني اسرائيل و امن بموسى عليه السلام و يفهم من القرآن انه كان عالماً وجيهاً عند الناس. و هل ايمانه كان على الحقيقة او النفاق؟ فيه و جهان بل قولان، لان

١- البقرة / ٥٨. ٢- المائدة / ٢٦. ٣- البقرة / ٥٩. ٤- البقرة / ٧٤.

٥- البقرة / ٥٤. ٦- البقرة / ٥٥. ٧- البقرة / ٦١.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾<sup>(١)</sup> ظاهر في كونه مؤمناً طاعياً و طغيانه بعد امره بالزكاة. ولأن قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾<sup>(٢)</sup> ظاهر في كفره ونفاقه.

و على كل حال كان من الذين عمى بالمال كما أن فرعون و هامان عميا بالجاه. فكلما كان ينصحه موسى و من معه قائلين له: ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَ لَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَ احْسِنْ كَمَا احْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَ لَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾<sup>(٣)</sup> يردّ عليهم بقوله: ﴿أَنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾<sup>(٤)</sup>.

فهو لترفه و فرحه و بغيه على قومه - حتى روى: «أنه أراد الإفك لموسى عليه السلام و فعل ولكنّه افتضح» و كان نفاقه بعد إيمانه -، أهلكه الله تعالى، قال: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(٥)</sup>.

فترى أن حبّ المال كيف يوجب الشقاء و عدم قبول الحقّ حتى نسب الزنا إلى النبي موسى عليه السلام مع رؤيته من المعجزات الباهرات ما ظهر على يديه. فهل يمكن أن يرى أحدٌ بعينه أن عصا موسى عليه السلام صار حيّة ثمّ عجز السحرة عن مكافحته، كما رأى أن البحر فلق بعصاه فعبر عنه بقومه و كانوا تحت ظلّ الغمام آكلين من المنّ و السلوى، ثمّ يريد الإفك به فينسب إليه الزنا؟ نعم، و القرآن يصدّقها كلّها و يفهمنا أن الرذيلة تسقط المرء حتى تصيرّه إلى أرذل الدوابّ، قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾<sup>(٦)</sup>.

و نحن في ذيل هذا البحث نذكر آيات و روايات مرتبطة بها تنبهاً و تذكراً.

١- القصص / ٧٦. ٢- غافر / ٤٣ و ٢٤. ٣- القصص / ٧٧ و ٧٨.

٤- القصص / ٧٧ و ٧٨. ٥- القصص / ٨١. ٦- الاعراف / ١٧٩.

## آيات في العبرة من السّير و التّاريخ

﴿و نادى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر و هذه الانهار تجري من تحتى أفلا تبصرون، ام انا خير من هذا الذى هو مهين و لا يكاد يبين فلو لا القى عليه اسورة من ذهب او جاء معه الملائكة مقترنين \* فاستخف قومه فاطاعوه انهم كانوا قوماً فاسقين، فلما اسفونا انتقمنا منهم فاغرقناهم اجمعين فجعلناهم سلفاً و مثلاً للآخرين﴾. (١)

﴿أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم و للكافرين امثالها﴾. (٢)

﴿أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم و أشدّ قوّة و آثاراً في الارض فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون﴾. (٣)

﴿فأما ثمود فاهلكوا بالطاغية، و اما عاد فهلكوا بريح صرصر عاتية .... لنجعلها لكم تذكرة﴾. (٤)

﴿ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم و اتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوّة إذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحبّ الفرحين .... فخسفنا به و بداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله و ما كان من المنتصرين، و اصبح الذين



تَمَنُّوا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَن  
مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاهُ وَيَكَانَهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ ﴿١﴾

﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٢﴾

﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَن  
يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي  
قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولَى الْأَبْصَارِ ﴿٣﴾

## روايات في العبرة من السير والتاريخ

«ولستم ابناء القوم والاباء و اخوانهم والاقرباء؟ تحتذون امثلتهم و تركبون قدّتهم و تطؤون جادّتهم»<sup>(١)</sup>.

«فاتعظّوا عباد الله بالعبر النوافع واعتبروا بالآي<sup>(٢)</sup> الساطع»<sup>(٣)</sup>.

«فاعتبروا بنز و لكم منازل من كان قبلكم»<sup>(٤)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «اعتبروا بما مضى من الدنيا هل بقي على احد؟ او هل فيها باق من الشريف و الوضيع و الغنيّ و الفقير و الوليّ و العدو؟ فكذلك ما لم يأت منها بما مضى اشبه من الماء بالماء»<sup>(٥)</sup>.

عن امير المؤمنين عليه السلام قال: «.... كلّ نظر ليس فيه اعتبار فهو سهو»<sup>(٦)</sup>.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «كان أكثر عبادة أبي ذر - رحمة الله عليه - التّفكّر و

---

١ - نهج البلاغة عبدة، خطبة ٨١.

٢ - الاى جمع الآية و هي الدليل - الساطع: الظاهر الدلالة.

٣ - نهج البلاغة عبدة، خطبة ٨٣. ٤ - نهج البلاغة صبحي الصالح، خطبة ١١٧.

٥ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٨٠، ح ٢٠، (ص ٣٢٥).

٦ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٧٨، ح ١، (ص ١٧٥).

الاعتبار»<sup>(١)</sup>.

«والله لا اكون كمستمع اللدم<sup>(٢)</sup> يسمع الناعي و يحضر الباكي ثم لا يعتبر»<sup>(٣)</sup>.

«ما اكثر العبر و اقل الاعتبار»<sup>(٤)</sup>.

«انما ينظر المؤمن إلى الدنيا بعين الاعتبار»<sup>(٥)</sup>.

«انا بالامس صاحبكم و انا اليوم عبرة لكم و غداً مفارقكم»<sup>(٦)</sup>.

«فاعتبروا بما اصاب الامم المستكبرين من قبلكم من بأس الله و صولاته»<sup>(٧)</sup>.

«فاعتبروا بما كان من فعل الله بابليس إذا احبط عمله الطويل»<sup>(٨)</sup>.

«دخل ابن السماك على الرشيد فقال له: عظمي ! ثم دعا بماء يشربه فقال له: ناشدتك

الله، لو منعك الله من شربه ما كنت فاعلاً؟ قال: كنت افتديه بنصف ملكي. قال: فاشربه !

فلما شرب قال: ناشدتك الله ! لو منعك الله من خروجه ما كنت فاعلاً؟ قال كنت افتديه

بنصف ملكي. قال: ملكاً يفتدي به شربة ماء بحليق إلا ينافس عليه»<sup>(٩)</sup>.

قال عبدالله بن عروة بن الزبير لابنه: «يا بني عليك بالدين فان الدنيا ما بنت شيئاً إلا

هدمه الدين و إذا بنى الدين شيئاً لم تستطع الدنيا هدمه. الا ترى علي بن ابي طالب و ما

يقول فيه خطباء بني امية من ذمه و عيبته ! والله لكأنما ياخذون بناصيته إلى السماء ! الا ترى

١ - بحار الانوار، ج ٧١، باب ٨٠، ح ٦، (ص ٣٢٣).

٢ - اللدم: الضرب على الصدر و الوجه عند النياحة. ٣ - نهج البلاغة صبحي الصالح، خطبة ٤٨.

٤ - نهج البلاغة، قصار الحكم ٢٩٧. ٥ - نهج البلاغة، قصار الحكم ٣٦٧.

٦ - نهج البلاغة صبحي الصالح، خطبة ١٤٩. ٧ - نهج البلاغة صبحي الصالح، خطبة ١٩٢.

٨ - نهج البلاغة صبحي الصالح، خطبة ١٩٢.

٩ - شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ج ٢، ص ١٠٠.

كيف يندبون موتاهم، و يرثيهم شعراؤهم، والله لكأنما يندبون جيف الحُمُر!». (١)

#### ٤ - الحب في الله:

من طرق تهذيب النفس و التخلّق بالفضائل بل ترك الرذائل و غالب المعاصي الكبيرة سيّما حقّ الناس و الاتيان بكثير من الواجبات سيّما الواجبات الماليّة هو الحبّ، لأنّه من مهامّ الأمور في منع الإنسان وردعه عن الرذائل و في حثّه على الاجتناب عن المحرّمات. كما أنّها من مهامّ الأمور في التّرعيب و التّحريض إلى غالب الواجبات.

الأتري أنّ الاب الرّئوف و الامّ الرّئوفة و ان كانا ذارذائل و لكنّها يجتنبان عنها بالنسبة إلى اولادهما؟.

الأتري أنّ الاخ الرّئوف لا يغتاب اخاه بل إذا سمع غيبته من أحدٍ يمنعه عنها.

الأتري أنّ الولد الرّئوف يفكر دائماً في سرور ابويه طلباً له؟.

الأتري أنّ الزّوجة الصّالحة لا ترضى ان تسمع معائب زوجها بل تكون بصدد تبريرها و سترها.

فهذه المحبّة لو جرت في المجتمع نظير جريان الدّم في الجسد تصلح غالب المفاصد و ترفع غالب الرذائل سيّما إذا كانت شديدة، بل تتبدّل غالب المفاصد إلى المصالح و الرذائل إلى الفضائل كالايثار و العفو و الصّفح، بل لا يرى الحبّ في مجتمعه إلاّ الفضيلة.

حكى أنّ ليلي العامريّة أعدّت طعاماً و دعت المساكين إليه اداءً لنذرهما. فارسل مجنون انائه كي تصب فيه الطّعام. فلمّا عرفت ليلي أنّ الاناء لقيس كسرتّه، و حينما علم قيس بالامر اخذ يرقص فرحاً و هو يقول: ان كانت ليلي تميل إلى غيري فلماذا كسرت انائي.

فلذا يترأى من الاسلام أنّ كلّ ما يوجب ازدياد الحبّ قد رغب فيه ترغيباً و كلّ ما

يوجب نقصان المحبة قد منع عنه منعاً مؤكداً.

ألا ترى أن الإسلام يقول: «من أصبح لا يهتم بأمور المسلمين فليس بمسلم».<sup>(١)</sup>  
 ألا ترى أن في سورة الماعون سلب الإسلام عمن يمنع الماعون. و الماعون هو حوائج الغير، فقال: ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلوتهن ساهون الذين هم يرائون و يمنعون الماعون﴾.<sup>(٢)</sup>

ألا ترى أن الإسلام رغب في رفع حوائج الناس حتى روي عن الصادق عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «والله لقضاء حاجة المؤمن خير من صيام شهر واعتكافه».<sup>(٣)</sup>  
 و اظن أن تلك التهديدات و هذه المثوبات و الترغيبات جاءت بعنوان ثانوي أي: أنها للترغيب و التحريض على ازدياد الحب في المجتمع. فالثواب تفضلي و العقاب جعلي، يعني أن الشارع لولايته جعل تلك العقوبات الشديدة لايجاد المحبة و رفع ما يوجب رفعها و ليست تلك العقوبات الشديدة استحقاقية، كما لا تكون تلك المثوبات كذلك، بل كل من المثوبات و العقوبات جعلت لازياد المحبة فتأمل. و سيأتي البحث عن ذلك مفصلاً ان شاء الله.

و ينبغي ان نذكر في ختام البحث نكتة و هي ورود روايات كثيرة في الحب في الله و البغض في الله نظراً إلى نكتة دقيقة و هي ان الحب لو كان في غير الله من الشهوات النفسانية و الدواعي الدنيوية فهو كسراب بقية يحسبه الظمان ماءً بينما أنه لا يقدر ان يكون سداً للرزائل فضلاً عن ان يكون رافعاً لها، مضافاً إلى أنه رخوة تزول بادننى عمل يخالف شهوته او داعيه الدنيوى.

فالمحبة التي اصلها ثابت و فرعها الذي يؤتي الثمرة في السماء هي المحبة في الله تعالى، وإلا

تكون كشجرة خبيثة اجتثت فوق الارض ما لها من قرار.  
وكذلك البغض، لأنّ البغض الذي يكون سداً لغالب المفاسد هو البغض في الله الذي  
تكون عروقه في القلب لا تطلع بحرف ما و تخيل ما و شهوة ما، وإلا فهو من الاشجار  
الخبيثة ماله من قرار.  
ونحن في ذيل البحث نذكر بعض الايات والزوايات ونوصي بالتدبر فيها وبامداومة  
على قراءتها راجياً ان تكون تذكرة لي ولكم ان شاء الله.

## آيات في الحبّ في الله

قال الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾. (١)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾. (٢)

﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾. (٣)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدَّوَا مَا عَنْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَىٰ صُدُورُهُمْ اكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾. (٤)

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْيَةً وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾. (٥)

﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله و لا يوم الآخر يوادّون من حادّ الله و رسوله ولو كانوا  
 أبائهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان و أيدهم بروح  
 منه و يدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم و رضوا عنه  
 أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون ﴾ (١)

﴿ يا أيّها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوّى و عدّوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة و قد  
 كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول و أيّاكم ان يؤمنوا بالله ربّكم ان كنتم خرجتم  
 جهاداً في سبيلى و ابتغاء مرضاتى تسرّون إليهم بالمودة و انا اعلم بما اخفيتم و ما اعلنتم  
 و من يفعله منكم فقد ضلّ سواء السبيل ﴾ (٢)

﴿ و ما كانوا أوليائه إلّا المتّقون ﴾ (٣)

﴿ الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوّ إلّا المتّقين ﴾ (٤)

﴿ محمّد رسول الله و الذين معه أشدّاء على الكفّار رحماء بينهم ﴾ (٥)



## روايات في الحب في الله

قال رسول الله ﷺ لبعض اصحابه ذات يوم: «يا عبدالله احب في الله و ابغض في الله و عاد في الله، فانه لا تنال ولاية الله إلا بذلك و لا يجد رجل طعم الايمان، و ان كثرت صلوته و صيامه حتى يكون كذلك، و قد صارت مواخاة الناس يومكم هذا اكثرها في الدنيا عليها يتوآدون و عليها يتباعضون و ذلك يغني من الله شيئاً»<sup>(١)</sup>

روى عن امير المؤمنين عليه السلام: «ان النبي ﷺ سأل ربه ليلة المعراج .... فقال الله عز وجل: يا محمد وجبت محبتي للمتحاتين في، و وجبت محبتي للمتعاطفين في، و وجبت محبتي للمتواصلين في، و وجبت محبتي للمتوكلين على، و ليس لمحبي علم و لا غاية و لا نهاية»<sup>(٢)</sup>

قال الصادق عليه السلام: «لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان حتى يحب ابعد الخلق منه في الله و يبغض اقرب الخلق منه في الله»<sup>(٣)</sup>

عن علي بن الحسين عليه السلام قال: «إذا جمع الله عز وجل الاولين و الاخرين قام مناد فنادى يسمع الناس فيقول: «اين المتحاجون في الله؟ قال: فيقوم عنق من الناس، فيقال لهم:

---

١ - بحار الانوار، ج ٦٩، باب ٣٦، ح ١، (ص ٢٣٦).

٢ - بحار الانوار، ج ٧٧، باب ٢، ح ٦، (ص ٢١).

٣ - بحار الانوار، ج ٧٨، باب ٢٣، ح ١٠٦، (ص ٢٥٢).

اذهبوا الجنة بغير حساب، قال: فتلقاهم الملائكة فيقولون: إلى أين؟ فيقولون إلى الجنة بغير حساب. قال فيقولون: فأي ضرب انتم من الناس؟ فيقولون: نحن المتحابون في الله قال فيقولون: وأي شيء كانت اعمالكم؟ قالوا: كنا نحَبُّ في الله ونبغض في الله. قال فيقولون: نعم اجر العاملين»<sup>(١)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إذا اردت ان تعلم انّ فيك خيراً فانظر إلى قلبك، فإن كان يحبّ اهل طاعة الله و يبغض اهل معصيته ففبك خير و الله يحبّك. و ان كان يبغض اهل طاعة الله و يحبّ اهل معصيته فليس فيك خير و الله يبغضك و المرء مع من احبّ»<sup>(٢)</sup>. عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أحب الله و أبغض الله و اعطى الله فهو ممن كمل ايمانه»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «ودّ المؤمن لمؤمن في الله من اعظم شعب الايمان. ألا و من احب في الله و ابغض في الله و اعطى في الله و منع في الله فهو من اصفياء الله»<sup>(٤)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال سمعته يقول: «ان المتحابين في الله يوم القيمة على منابر من نور، قد اضاء نور وجوههم و نور اجسادهم و نور منابرهم كلّ شيء حتّى يعرفوا به فيقال هؤلاء المتحابون في الله»<sup>(٥)</sup>.

عن فضيل بن يسار قال: «سئلت أبا عبدالله عليه السلام عن الحبّ و البغض، أمن الايمان هو؟ فقال: و هل الايمان الحبّ و البغض؟ ثم تلا هذه الآية: حبّ اليكم الايمان و زينته في قلوبكم

١- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ١٢٦، ح ٨.

٢- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ١٢٦، ح ١١.

٣- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ١٢٤ - ٥، ح ١.

٤- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ١٢٤ - ٥، ح ٣.

٥- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ١٢٤ - ٥، ح ٤.

وكره اليكم الكفر و الفسوق و العصيان اولئك هم الراشدون»<sup>(١)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لو ان رجلاً احب رجلاً لآثابه الله على حبه اياه و ان كان المحبوب في علم الله من اهل النار. ولو ان رجلاً ابغض رجلاً لآثابه الله على بغضه ايثاه و ان كان المبغض في علم الله من اهل الجنة»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان المسلمين يلتقيان فافضلها اشدهما حباً لصاحبه»<sup>(٣)</sup>.  
عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «كل من لم يحب على الدين و لم يبغض على الدين فلا دين له»<sup>(٤)</sup>.

عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال: «لما كلم الله عز وجل موسى بن عمران عليه السلام.... قال: اهل فها جزاء من احب اهل طاعتك؟ قال: يا موسى احرمه على نارى»<sup>(٥)</sup>.  
عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «اي عري الايمان اوثق؟ فقالوا: الله و رسوله اعلم و قال بعضهم الصلوة، و قال بعضهم: الزكاة، و قال بعضهم، الصيام، و قال بعضهم: الحج و العمرة، و قال بعضهم: الجهاد، فقال رسول الله ﷺ: لكل ما قلتم فضل و ليس به، ولكن اوثق عري الايمان الحب في الله و البغض في الله و تولي اولياء الله و التبري من اعداء الله»<sup>(٦)</sup>.

١- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ٥ - ١٢٤، ح ٥.

٢- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ٥ - ١٢٤، ح ١٢.

٣- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ٥ - ١٢٤، ح ١٤.

٤- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ١٢٧، ح ١٦.

٥- بحار الانوار، ج ٦٩، باب ٣٨، ص ٣٨٣، ح ٤٦.

٦- اصول الكافي، ج ٢، باب الحب في الله ....، ص ١٢٥، ح ٦.

## ٥ - الانذار والتبشير:

من سيرة الذكر الحكيم و الأحاديث الصادرة عن مصادر العصمة الانذار و التبشير لاجراء ما حكما به، فكأن القرآن و الروايات يريان ان هذه القوة افضل القوى في الانفاذ و لاقل من أنها من أفضلها فلذا ذكرت في آيات كثيرة كأنها من سبل الأنبياء، قال تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾<sup>(١)</sup> و قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾<sup>(٢)</sup> و نظيرهما في القرآن كثير.

ألا ترى ان القرآن حينما بين حكماً بشر بالمشوبة على القيام به كما رتب العقوبة على تركه، و هذه السيرة ظاهرة مشهودة في جميع الذكر من أوله إلى آخره، و كذلك في الروايات.

فعلى سبيل المثال قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ \* يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

و قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ انشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

و قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ \* وَآثَرَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا \* فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ \* وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ \* فَإِنَّ الْبَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾<sup>(٥)</sup>.

و نظير هذه الآيات كثير جداً.

فهذه آيات القرآن و على ذلك استقرت سيرة علماء الأخلاق حيث يتابعونه في ذلك في غالب مباحثهم، فهم يبينوا مثلاً رذيلة الحسد و ما يترتب عليها من المفسد الدنيوية و

١- البقرة / ٢٣١. ٢- البقرة / ١١٩. ٣- التوبة / ٣٤ و ٣٥. ٤- النحل / ٩٧.

٥- النازعات / ٣٧ - ٤١.

الآخروية، و يبيّنوا مثلاً فضيلة السّخاء و ما يترتب عليها من المثوبات الدّنيوية و الآخروية. و غالباً يؤكّدون على ترتّب المثوبات و العقوبات على الفضائل و الرذائل باستشهادهم بالآيات و الروايات، و هذه سيرتهم و نعمت السّيرة هي لمن يكون له قلب. فعليك ثمّ عليك بهذا الطّريق و القائه على نفسك و المداومة عليه حتّى يرسخ الخوف و الرّجاء في القلب فهما ملكتان تصدّان الإنسان عن الهوى و يحولان دونه، بل بالمداومة عليها تُغرّس شجرة الفضائل في القلب.

و البحث عن الخوف و الرّجاء بحث اخلاقيّ يفيد السالك و سيأتي ان شاء الله تعالى ممّا في محله، و ما لا بدّ من ان نذكره هنا على سبيل الاجمال و التّنبيه هو انّ الخوف و الرّجاء ككفتي الميزان لا يجوز رجحان احدهما على الآخر او نقصانه عنه. فالرّجاء الزائد على الخوف يوجب الكسل في أمر الدنيا و الآخرة، كما انّ الخوف الزائد على الرّجاء يوجب اليأس عن خيرهما و كلاهما خسران الدارين.

فهما معاً يوجبان زوال الرذائل من الأخلاق و الاخلاقيّات و تحصيل فضائلها. و أمّا احدهما دون الآخر فلا فائدة فيه بل يضرّ ضرراً بالغاً.

و في ذيل هذا البحث لا بدّ من الاتيان بآيات تناسبه تنبّهاً و تذكّراً.

## آيات في الانذار والتبشير

﴿بلى من كسب سيئة و اخطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون﴾. (١)

﴿افمن اسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير ام من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم﴾ سَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (٢)

﴿اَنَا اعتدنا للظالمين ناراً احاط بهم سرادقها و ان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب و ساءت مرتفعاً﴾. (٣)

﴿و من خفت موازينه فاولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون \* تلفح وجوههم النار و هم فيها كالحون \* الم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون \* قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا و كنا قوماً ظالمين \* ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون \* قال اخسئوا فيها و لا تكلمون﴾. (٤)

﴿قل انّ الخاسرين الذين خسروا أنفسهم و اهلهم يوم القيمة ألا ذلك هو الخسران المبين \* لهم من فوقهم ظلل من النار و من تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون﴾. (٥)

---

١- البقرة / ٨١. ٢- التوبة / ١٠٩. ٣- الكهف / ٢٩.

٤- المؤمنون / ١٠٣-١٠٨. ٥- الزمر / ١٥ و ١٦.

﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ \* لَا يُفْتَرُّ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ \* وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ \* وَ نَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُثُونَ \* لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ (١)

﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (٢)  
 ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَّجَجٍ يَفْغْشِيهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدِيرْهَا وَ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (٣)

﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ (٤)

﴿يَعْرِفُ الْمَجْرَمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَ الْأَقْدَامِ \* فَبَايَ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ \* هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمَجْرَمُونَ \* يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ حَمِيمٍ إِنْ﴾ (٥)  
 ﴿وَ أَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ \* فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ \* وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ \* لَا بَارِدٌ وَ لَا كَرِيمٍ \* أَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ \* وَ كَانُوا يُصْرِّونَ عَلَى الْحَنَثِ الْعَظِيمِ \* وَ كَانُوا يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَاباً وَ عِظَاماً أَءَنَّا لِمَبْعُوثُونَ \* أَوْ أَبَاؤُنَا الْآوَلُونَ \* قُلْ إِنْ الْآوَلِينَ وَ الْآخِرِينَ \* لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ \* ثُمَّ إِنَّكُمْ إِيَّهَا الضَّالُّونَ الْمَكْذِبُونَ \* لَا تَكُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ \* فَمَالَتُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ \* فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ \* فَشَارِبُونَ شَرِبَ الْهِيمِ \* هَذَا نَزَلْنَاهُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٦)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نَاراً وَ قُودُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ عَلَيْهَا

ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴿١﴾

﴿و يتجنّبها الاشقى \* الذي يصلى النار الكبرى \* ثم لا يموت فيها و لا يحيى﴾ (٢)

﴿ويل لكل همزة لمزة \* الذي جمع مالا و عدّده \* يحسب انّ ماله اخلده \* كلّا لينبذن في الحطمة \* و ما ادراك ما الحطمة \* نار الله الموقدة \* التي تطلع على الافئدة \* انها عليهم مؤصدة \* في عمد ممدّدة﴾ (٣)

﴿قل أونبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربّهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها و ازواج مطهّرة و رضوان من الله و الله بصير بالعباد﴾ (٤)

﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾ (٥)

﴿وعد الله المؤمنين و المؤمنات جناب تجري من تحتها الانهار خالدين فيها و مساكن طيّبة في جنات عدن و رضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم﴾ (٦)

﴿جنات عدن يدخلونها يحلّون فيها من اساور من ذهب و لؤلؤا و لباسهم فيها حرير \* و قالوا الحمد لله الاذي ذهب عنا الحزن ان ربّنا لغفور شكور \* الاذي حلّنا دار المقامة من فضله لا يمسنّا فيها نصب و لا يمسنّا فيها لغوب﴾ (٧)

﴿ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون \* هم و ازواجهم في ضلال على الارائك متكئون \* لهم فيها فاكهة و لهم ما يدعون \* سلام قولاً من ربّ رحيم﴾ (٨)

﴿و ما تجزون إلّا ما كنتم تعملون \* إلّا عباد الله المخلصين \* اولئك لهم رزق معلوم \* فواكه و هم مكرمون \* في جناب النعيم \* على سرر متقابلين \* يطاف عليهم بكأس من معين \* بيضاء لذة للشاريين \* لا فيها غول و لا هم عنها ينزفون \* و عندهم قاصرات

١- التّحریم / ٦. ٢- الاعلى / ٧-١٣. ٣- الهمة ٤- آل عمران / ١٥.

٥- السّجدة / ١٧. ٦- التّوبة / ٧٢. ٧- فاطر / ٣٣-٣٥. ٨- يس / ٥٥-٥٨.



الطرف عنى \* كأنهن بيض مكنون ﴿١﴾.

﴿الذين امنوا بآياتنا و كانوا مسلمين \* ادخلوا الجنة انتم و ازواجكم تحبرون \* يطاف عليهم بصحاف من ذهب و اكواب و فيها ما تشتهيہ الأنفس و تلذ الاعين و انتم فيها خالدون \* و تلك الجنة الّتي اورثتموها بما كنتم تعملون \* لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون﴾. (٢)

﴿مثل الجنة الّتي وعد المتقّون فيها أنهار من ماء غير اسن و انهار من لبن لم يتغيّر طعمه و انهار من خمر لذّة للشاربين و انهار من عسل مصفى و لهم فيها من كلّ الثمرات و مغفرة من ربّهم كمن هو خالد في النار و سقوا ماء حميماً فقطع امعاءهم﴾. (٣)

﴿انّ المتّقين في جناب و نهر \* في معقد صدق عند مليك مقتدر﴾. (٤)

﴿و اصحاب اليمين ما اصحاب اليمين \* في سدر مخضود \* و طلح منضود \* و ظلّ ممدود \* و ماء مسكوب \* و فاكهة كثيرة \* لا مقطوعة و لا ممنوعة \* و فرش مرفوعة \* انا انشأنا هن انشاء \* فجعلنا هن ابكراً \* عرباً اتراباً﴾. (٥)

﴿يا ايّها النّفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضيّة \* فادخلى في عبادى \* و ادخلى جنّتى﴾. (٦)

﴿قلّلت استغفروا ربّكم انّه كان غفاراً \* يرسل السماء عليكم مدراراً \* و يمددكم باموال و بنين و يجعل لكم جنّات و يجعل لكم انهاراً﴾. (٧)

﴿من عمل صالحاً من ذكر او انثى و هو مؤمن فلنحييّه حياة طيبة و لنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون﴾. (٨)

٢- الزّخرف / ٦٩-٧٣.

١- الصّافات / ٣٩-٤٩.

٣- محمّد / ١٥. ٤- القمر / ٥٤ و ٥٥. ٥- الواقعة / ٢٧-٣٧. ٦- الفجر / ٢٧-٣٠.

٧- نوح / ١٠-١٢. ٨- النّحل / ٦٧.

﴿ولو ان اهل القرى امنوا و اتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء و الارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون﴾<sup>(١)</sup>.

## ٦- الحب لله تعالى:

هذا الطريق أفضل الطرق و لا شيء اعظم و اجلى منه و إليه يرجع الأمر كله فلذا اهتم به القرآن و هم اهل القلوب و جهدهم لنفسهم و لتلاميذهم ليس إلا لترسيخ هذا الامر الهام و غرس هذه الشجرة الطيبة في القلوب. و السر في ذلك ان هذا النور لو نور القلب فيزيل عنه كل ظلمة، و هذا النور الذي هو اشرف من كل ملك لو ورد القلب فيخرج عنه كل شيطان. و البحث عنه يحتاج إلى افراد كتاب و نرجو التوفيق في ذلك و لو وفقنا الله تعالى له نجعله من مجلدات هذا الاثر، ولكننا نبحت عنه الآن على سبيل الاجمال.

## و يقع البحث عنه في قسمين:

القسم الأول - في تحصيله و هو و ان كان من الله تعالى إلا ان له مقدمات و تمهيدات علينا أن نمهدا.

الف - التدبر في اسمائه الحسنی و صفاته العليا و هو اعظم الطرق فلذا يترائي من القرآن و الروايات و الادعية الماثورة عن أهل البيت عليهم السلام الاهتمام بذكر اسمائه الحسنی و صفاته العليا.

و يكفيك في ذلك اول سورة الحديد و آخر سورة الحشر، و التدبر في تلك الآيات يوجد الحب في القلب قهراً لان الإنسان طالب الحُسن و يطلب الحُسن و يحب الحُسن و يحب الحُسن بالفطرة، فاذا عرف الذات الجامع للصفات الحسنی و لقن نفسه معانيها و

رسخها في قلبه تولدت محبة ذلك الذات فيها.

و من فوائد قراءة القرآن و التدبر فيه و قراءة الادعية سيما الايات الواردة في ذلك كآيات أشرنا إليها وكدعاء المباهلة الذي اشتهر بدعاء السحر هو تحقق هذا الحب. فينبغي أن نكتب تلك الايات ههنا، و عليك بتلاوة دعاء المباهلة في مختلف الاوقات فضلاً عن اسحار ليالي رمضان المبارك.

قال الله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \* لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \* هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ \* لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ \* يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ \* هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ \* هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٢).

ب - أنه محسن منعم على عباده بل على عوالم الوجود بشرائها في الدنيا والآخرة من غير استحقاقٍ منها.

قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾. (١)  
ونظير الايتين في القرآن كثير فهو يعطى العباد في الدارين النعم التي لا يمكن احصائها.  
قال تعالى: ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾. (٢)

ج - أنه يقبل التوبة عن عباده حتى قال تعالى: ﴿قل يا عبادي الذين اسرفوا على  
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة ان الله يغفر الذنوب جميعاً﴾. (٣)

بل وعد الله ان يبذل السيئات بالحسنات فقال: ﴿إلا من تاب وامن وعمل عملاً  
صالحاً فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات﴾. (٤)

فالعبد مع استحقاق العقوبة عقلاً يغفر الله له الذنوب تفضلاً بل يفرح من توبة عبده  
حتى يبذل السيئة حسنة.

د - المداومة على قراءة الدعاء و القرآن، لانها مكاملة. فالدعاء تكلم العبد ربّه و  
القرآن بالعكس يعني مكاملة الرب عبده. فلذا اطلق على الأول الكلام الصاعد و على الثاني  
الكلام النازل.

و المكاملة توجب المحبة و لعل من أسباب تأكيد القرآن عليها يكون هو تحقق هذا  
الامر اي ايجاد المحبة من العبد لله تعالى.

و بعض آي الذكر يعد فريداً من جهة التأكيد و التلطف. و قوله تعالى: ﴿وإذا سئلك  
عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي و ليؤمنوا بي لعلمهم  
يرشدون﴾ (٥) يكون كذلك من حيث التأكيد و التلطف، و ضمير المتكلم الذي علامة  
التلطف كرّر في هذه الآية ثمان مرّات.

فالامر بالدعاء مع هذه التأكيدات و التلطفات يدلّ على فوائد الدعاء التي منها تكوين

الحب في نفس القاريء.

وقوله تعالى: ﴿فاقرءوا ما تيسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى و اخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله و اخرون يقاتلون في سبيل الله فاقراءوا ما تيسر منه﴾. (١) الذي ينحصر في القرآن من جهة التأكيد الخاص يدل على ان قراءة القرآن أمر هام و مطلوب و من نتائجه ايجاد المحبة.

هـ- الصلوة، و تأكيد الاسلام عليها على ما عبر عنه الذكر بقوله: ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلوتهم ساهون﴾. (٢)

و قال: ﴿فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة و اتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيًّا﴾. (٣)

ثم أمر بإعادتها في كل يوم ليلة فقال: ﴿أقم الصلوة لدلوك الشمس إلى غسق الليل و قران الفجر ان قران الفجر كان مشهوداً﴾. (٤)

و أمر ايضاً بالقيام بالمقدور من نوافلها، قال الصادق عليه السلام: «.... قال: ما علم شيئاً بعد المعرفة افضل من هذه الصلوة» (٥) و نظيره كثير في ذلك الباب.

و أمر ايضاً بالاستعانة بها فقال: ﴿و استعينوا بالصبر و الصلوة﴾. (٦)

عند أهل القلوب تكون الصلوة سيراً إلى الله تعالى و في الله تعالى و من الله تعالى، فهي معراج. فبالتكبير يسير إلى الله تعالى، و سرّه و معناه استصغار كل شيء و الاعراض عنه و الالتفات التام إليه تعالى. و بالقراءة يكون مع الله تعالى، فبقراءته يسمع كلام الله تعالى، و باذكاره يتكلم مع الله تعالى. فيكون من أول الصلوة إلى آخرها باقواله و افعاله سير في الله تعالى. فبالسلام يرجع من الله إلى غيره تعالى. مريداً في ذلك السير - أي: السير من الله إلى

١- المزمّل / ٢٠. ٢- الماعون / ٤ و ٥. ٣- مريم / ٥٩. ٤- الاسراء / ٧٨.

٥- وسائل الشيعة، ج ٣، باب ١٠ من ابواب اعداد الفرائض، ص ٢٥، ح ١. ٦- البقرة / ٤٥.

الخلق و في الخلق - السّلم و الامان لنفسه من الخلق من الجنّة و النّاس و من الحجب سيّما الظّلمانيّة منها و لغيره من رذائل نفسه.

و بعبارة أخرى يكون السّلام سدّاً عن رجوعه من الوحدة إلى الكثرة، فيريد السّلم و الامان من تلك الكثرات و شرورها الناشئة من نفسه لغيره او لغيره من نفسه.

هذا غيض من فيض هذا المبحث العظيم، فنرجو ان يوفّقنا الله تعالى ان نفرّد مجلّداً من مجلّدات هذا الكتاب بأسرار العبادات ان شاء الله تعالى.

و جملة القول هذه الصّلاة سرّ من اسرار الله و ليست نعمة اعظم منها و من يأت بها مع ادائها و التّوجّه إلى اسرارها يؤتّه الله ما هو اعظم منها و هو حبّه الذي هو علّة لكلّ عبادة، قال تعالى: ﴿أَنْتَ اَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾. (١)

و - الخلوة مع الله تعالى. هذه الخلوة من آمال المحبّين و هي طريق إلى ايجاد الحبّ و للمحبّين طريق إلى تشديدها و ليست لذّة لهم الذّ من هذه الثّمرة، فطوبى لهم و لله درّ من أنشد:

هنيئاً لأرباب النّعيم نعيمهم و للعاشق المسكين ما يتجرّع

و القرآن و عد للمصلّي فيها المقام المحمود و قال: ﴿و من اللّيل فتهجّد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربّك مقاماً محموداً﴾. (٢)

و من المصاديق التّامة للمقام المحمود هو الحبّ لله تعالى، بل لأهل القلوب لا مصداق له سواها، لانّ الذّ اللذات للمحبّين مناجاتهم مع الله تعالى و تكلمهم ايّاه، و الذّ منها تكلم المحبوب معهم، و الذّ منها الخلوة معه، و الذّ منها دعوة المحبوب عنهم و توجّهه إليهم و اظهار الحبّ لكلامهم.

و هذه كلّها موجودة في صلوة اللّيل، لانّها مناجاتهم معه و مكالمته ايّاهم و الخلوة معه

و توجهه إليهم ودعوتهم إياهم و اظهار المحبة لتلك الصلوة.

ز - الاهتمام بالواجبات و المندوبات و الاجتناب عن المحرمات و المكروهات و المشتبهات، ففي رواية معتبرة عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لما اسرى بالنبي ﷺ قال يا رب ما حال المؤمن عندك؟ قال:.... و ما يتقرب الى عبد من عبادي بشيء احب الي مما افترضت عليه و انه ليتقرب الى بالنافلة حتى احبه فاذا احبته كنت إذا سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به و لسانه الذي ينطق به و يده التي يبطش بها ان دعاني اجبته و ان سألتني اعطيته»<sup>(١)</sup>.

و للعلامة المجلسي في مرآت العقول في ذيل هذه الرواية الشريفة كلام في غاية الحسن، و نقل كلاماً من نصير الملة و الدين الطوسي و هو ايضاً ما أحسنه، فينبغي ذكر الكلامين. قال: «ان العارف لما تخلّى عن شهواته و ارادته و تجلّى محبة الحق على عقله و روحه و مشاعره و فوّض جميع اموره اليه و سلّم و رضى بكلّ ما قضى ربه عليه يصير الربّ سبحانه متصرفاً في عقله و قلبه و قواه و يدبر اموره على ما يحبه و يرضاه، فيريد الاشياء بمشيئة مولاه كما قال سبحانه مخاطباً لهم: ﴿و ما تشاؤون إلا ان يشاء الله﴾<sup>(٢)</sup> و كما ورد في تأويل هذه الآية في غوامض الاخبار عن معادن الحكم و الاسرار و الائمة الاخيار. و روى عن النبي ﷺ: «قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء»<sup>(٣)</sup>.

و كذلك يتصرف ربه الاعلى منه على سائر الجوارح و القوى كما قال سبحانه مخاطباً لنبيه ﷺ: ﴿و ما رميت إذا رميت ولكن الله رمى﴾<sup>(٤)</sup> و قال تعالى: ﴿ان الذين

٢- الإنسان / ٣٠.

١- اصول الكافي، ج ٢، باب من اذى المسلمين، ص ٣٥٢.

٤- الانفال / ١٧.

٣- مرآة العقول، ج ١٠، باب من اذى المسلمين، ص ٣٩٣.

يباعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم»<sup>(١)</sup>.

فلذلك صارت طاعتهم طاعة الله و معصيتهم معصية الله فأتضح بذلك معنى قوله تعالى: ﴿كنت سمعه الذي يسمع به﴾. وهكذا سائر المشاعر يدرك بنوره و يتيسر بتيسره و تدبيره، كما قال سبحانه ﴿فسنيسره لليسر﴾<sup>(٢)(٣)</sup>.

و قال المحقق الطوسي رحمته: «إنَّ العارف إذا النقطع عن نفسه و اتَّصل بالحق رأى كلَّ قدرة مستغرقة في قدرته المتعلقة بجميع المقدورات، و كلَّ علم مستغرق في علمه الذي لا يعزب عنه شيء من الموجودات، و كلَّ ارادة مستغرقة في ارادته التي لا يتأبى عنها شيء من الممكنات، بل كلَّ وجود و كلَّ كمال وجود صادر عنه فائض من لدنه، فصار الحق حينئذٍ بصره الذي يبصر به و سمعه الذي يسمع به و قدرته التي بها يفعل و علمه الذي به يعلم وجوده الذي به يجود فصار العارف حينئذٍ متخلِّقاً باخلاق الله في الحقيقة»<sup>(٤)</sup>.

هذه نبذة من القسم الأول.

القسم الثاني - في تبين فوائد هذه النعمة العظمى التي هي من اعظم النعم، ولولا فائدة تترتب عليها اصلاً يكفي في فضلها وجودها ونفسها، لأنها الذِّ الشَّيْء وقرّة عين العارفين، بها ينعم المقرَّبون في الدَّارين و ليست لهم نعمة سواها فهنيئاً لهم، فبها يسكرون يوم القيمة إلى الابد و بها يستكملون هناك و سيرهم من الحق في الحق هناك، بل في هذه الدُّنيا ايضاً بتلك الشَّجرة الطَّيِّبة التي صلها ثابت وفرعها في السَّماء تؤتي اكلها كلَّ حين باذن ربِّها.

قلم اينجا رسيد و سر بشكست، ما نحن و هذه المباحث؟ ما لنا و لهذه المسطورات الشاحنة؟ فانا لسنا لائقين لكتابتها و كانت من باب الإعادة فقط، فهي أسرارٌ تختصُّ بأهل

١- الفتح / ١٠. ٢- اللّيل / ٧.

٣- مرآة العقول، ج ١٠، باب من اذى المسلمين، ص ٣٩٣ و ٣٩٤.

٤- مرآة العقول، ج ١٠، باب من اذى المسلمين، ص ٣٩٥.



الله تعالى

اهي انت تعلم انا نحب هذه الاسرار و نلتذ بمذاكرتها و ان كنا من الاغيار فنسئلك بحق اشرف العارفين محمد و آله الطاهرين صلواتك عليهم اجمعين ان تديقنا قطرة من ذلك الماء المعين .

فالإليق بحالنا و كتابنا حالياً ان نذكر بعض فوائد تلك النعمة اللطيفة :

١ - يحرق بها جميع الرذائل و هي تقلع عروقها و تغرس في القلب شجرة الفضائل الطيبة مع اغصانها.

قال تعالى: ﴿ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه﴾ (١).

فهذه الآية تدل على ان حب الله إذا ريق في القلب يزيل محبة ما سواه، فليس في القلب غيره ديار حتى غير الرذائل فضلاً عنها.

و بهذا التقريب يقرب قوله تعالى: ﴿و من الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله و الذين امنوا اشدّ حباً لله﴾ (٢).

٢ - حصول مقام الذكر على الدوام و هو من أفضل النعم، لأنه تعالى وعد في كتابه ان يرفع صاحب هذه النعمة.

قال تعالى: ﴿في بيوت اذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو و الاصال رجال لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله﴾ (٣).

فهو يرى نفسه دائماً بحضرة الحق تعالى. و حصول هذا المقام مما لا بد منه لمن يريد السلوك نحو جنابه تعالى و لله در من أنشد:

خيالك في عيني و ذكرك في فمي و مثواك في قلبي فاين تغيب (٤)

١ - الاحزاب / ٤. ٢ - البقرة / ١٦٥. ٣ - النور / ٣٦.

٤ - الفتوحات المكية ٢ / ٣٢٥.

٣- لو كان ذلك الحب شديداً فلا تصدر من صاحبه معصية، والمخالفة والمحبة ضدان لا يجتمعان. والله درّ القائل:

تعصى الإله و انت تظهر حبه  
لو كان حبك صادقاً لأطعته  
هذا لعمرى في الفعال بديع  
انّ المحب لمن يحب مطيع<sup>(١)</sup>

٤- ليس لصاحبه شيء الذ من العبادة، بدنّية كانت او ماليّة، قال تعالى: ﴿انّما يؤمن باياتنا الذين إذا ذكروا بها خرّوا سجّداً و سبّحوا بحمد ربّهم و هم لا يستكبرون \* تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربّهم خوفاً و طمعاً و ممّا رزقناهم ينفقون \* فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة اعين جزاء بما كانوا يعملون﴾<sup>(٢)</sup>.

٥- حصول الخلوّص له الذي يكون من أفضل الفضائل و له قدر و منزلة عند أهله، و كلّ عمل يقبل به، فما لا يتصبّع بصبغه لقيمة و لا ثمن له و لو كان بحسب الظاهر عظيماً، و لو لم تكن فائدة للحب غير هذه الفائدة ليكفيك اهتماماً بشأنها.

و حيث انّ الحبّ مقولٌ بالتشكيك و له مراتب حتّى عدّت ازيد من العشرة، و عدّ العشق المشتهر بين العارفين من ثالث المراتب، فمراتب الخلوّص ايضاً كذلك. فكلّما زادت المحبة زاد الخلوّص حتّى يصل صاحبه إلى مقامٍ يصحّ فيه ان يدعى: ما عبدتك خوفاً من نارك و لا طمعاً في جنّتك بل وجدتك اهلاً للعبادة فعبدتك.

٦- حصول مقام التّسليم و الرّضا له. و هذا المقام ايضاً من مقولة التّشكيك فيزداد بازدياد الحبّ حتّى يصل الإنسان إلى مرتبة لا يرى البلاء بلاءً، بل يراها من الطاف الحقّ خفيّة او جليّة، بل اللّطف الخفيّ له الذ من اللّطف الجليّ. والله درّ القائل:

بجهان خرّم از آنم كه جهان خرّم از اوست عاشقم بر همه عالم كه همه عالم از اوست  
بارادت بخورم زهر كه شاهد ساقى است بارادت بكشم درد كه درمان هم از اوست

ولقد أحسن من أنشد:

اگر بر ديدة مجنون نشینی      بجز زیبائی لیلی نبینی  
نقل ان السیة زینب علیها السلام عقیلة بنی هاشم قالت لأبن زیاد فی ذلك المجلس الی  
یشقق یشقق و یدوب فیہ القلب: «ما رأیت إلا جمیلاً»<sup>(١)</sup>

٧- یرى عمله ولو كان عظیماً بحسب الظاهر قلیلاً بحسب الواقع فیکون خجلاً دائماً و  
یرى ذلك العمل غیر لائق لساحة المحبوب، ولكن ما یرى من المحبوب من لطف ولو كان  
قلیلاً بحسب الظاهر فی غایة العظمة بحسب الواقع فیه یکون خجلاً دائماً ایضاً.  
كما أنه لو صدرت عنه معصية ولو كانت من التّزیهیات او الارشادیات ولم تكن من  
المحرّمات یراها عظیماً، بل یرى الالتفات إلى غیر المحبوب من الكبائر فیکى علیه بكاءً و  
یستغفر مراراً.

و هذا هو السرّ فی بكاء النّبّی و الأئمّة علیهم السلام و نسبتهم المعاصي إلى أنفسهم. نعم  
التّوجّه غیر الله منهم من أكبر الكبائر لهم عند من ذاق حلاوة المحبّة، فلذا حلّ هذه الغوامض  
العرفانیة و المعارف الاسلامیة لأهل القلوب فی غایة السّهولة و لیس علیهم صعب اصلاً.  
٨ - تحصيل محبّة خلق الله، لأنّ من احبّ شیئاً احبّ آثاره، و لقد رونا قبل هذا قول  
من قال :

بجهان خرّم از آنهم که جهان خرّم از اوست عاشقم بر همه عالم که همه عالم از اوست  
و نظیر هذا شعراً و نثراً، عربیاً و عجمیاً کثیر فی کلمات المحبّین و أجود من أقوالهم  
الأعمال الناشئة منهم.

قال تعالى: ﴿و یطعمون الطّعام علی حبّه مسکیناً و یتیمّاً و اسیراً﴾ \* انما نطعمکم  
لوجه الله لا نرید منکم جزاءً و لا شکوراً﴾<sup>(٢)</sup>.

٩ - حصول كثير من الحالات العرفانية التي الفوز بواحد منها يُعدّ فوزاً عظيماً، كحال الخضوع والخشوع والتفكير والتدبر والعبادة والدعاء والانابة، لأنّ المحبّ له أن يدعى و يقول: «الرّكعتان في جوف الليل أحبّ اليّ من الدّنيا وما فيها».<sup>(١)</sup> ويقول: «والله لو اعطيت لاقاليم السّبعة بما تحت افلاكها على ان اعصى الله في غملة اسلبها جلب شعيرة ما فعلته».<sup>(٢)</sup>

١٠ - يكون قلبه عرش الرّحمن فيحكم عليه الرّحمن لا سواه، وهذا أوّل مراتب اللّقاء.

قال سيّد شهداء الأوّلين و الآخرين الحسين عليه السلام في دعاء عرفة: «انت الذي ازلت لاغيار عن قلوب احبائك حتّى لم يحبّوا سواك و لم يلجئوا إلى غيرك».<sup>(٣)</sup>

هذه عشرة كاملة و هذه باب يفتح عنه الف باب و عين يفجر عنها الف عين.

فكلّ من هذه العشرة يترتّب عليه آثار في الدّنيا و الاخرة رزقنا الله تعالى و اياكم جرعة من ذلك الشّراب المعين.

و نحن في ذيل البحث نذكر آيات و روايات و ادعية و اقوالاً.

١ - وسائل الشيعة، ج ٥، باب ٣٩ من ابواب بقيّة الصلوات المندوبة، ص ٢٧٦، ح ٣١.

٢ - نهج البلاغة، الخطبة ٢٢٤.

٣ - بحار الانوار، ٩٨ / ٢٢٦.

## آيات في حبّ الله

- ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. (١)
- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ﴾. (٢)
- ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾. (٣)

## روايات في حب الله

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «كان فيما ناجى الله عز وجل به موسى بن عمران عليه السلام ان قال له: يا بن عمران كذب من زعم انه يحبني فاذا جئته الليل نام عني، اليس كل محب يحب خلوة حبيبه؟ ها انا ذا يا ابن عمران مطلع على احبائي اذا جئتهم الليل حولت ابصارهم من قلوبهم و مثلت عقوبتي بين اعينهم، يخاطبوني عن المشاهدة و يكلموني عن الحضور، يا بن عمران هب لي من قلبك الخشوع و من بدنك الخضوع و من عينك الدموع في ظلم الليل و ادعني فانك تجدني قريباً مجيباً»<sup>(١)</sup>

عمن سمع أبا عبدالله عليه السلام يقول: ما احب عز وجل من عصاه ثم تمثل فقال :

تعصى الاله و انت تظهر حبه      هذا محال في الفعال بديع

لو كان حبك صادقاً لا طعته      ان المحب لمن يحب مطيع<sup>(٢)</sup>

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان العباد ثلثه: قوم عبدوا الله عز وجل خوفاً فتلك عبادة العبيد. و قوم عبدوا الله تبارك و تعالى طلب الثواب فتلك عبادة الاجراء. و قوم عبدوا الله عز وجل حباً له فتلك عبادة الاحرار و هي افضل العبادة»<sup>(٣)</sup>

روى الحسين بن سيف قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: «لا يحض رجل الايمان بالله

١- بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٣، ح ٢، (ص ١٤). ٢- بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٣، ح ٣، (ص ١٥).

٣- اصول الكافي، ج ٢، ح ٥، (ص ٨٤).

حتى يكون الله أحب إليه من نفسه وأبيه وأمه وولده وأهله وماله ومن الناس كلهم». (١)  
قال الصادق عليه السلام: «القلب حرم الله فلا تسكن حرم الله غير الله». (٢)

عن الرضا عن بائه عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: «أوحى الله - عز وجل - إلى نبيه موسى: «احببني وحببني إلى خلقي! قال يا رب هذا احتك فكيف احببك إلى خلقك؟ قال: اذكر لهم نعماي عليهم وبلاي عندهم فانهم لا يذكرون اولا يعرفون مني إلا كل الخير». (٣)  
عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ قال الله: «ما تحبب إلى عبدى بشيء أحب إلى مما افترضته عليه، وانه ليتحبب إلى بالنافلة حتى احبه، فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها، إذا دعاني اجبته وإذا سئلني اعطيته». (٤)

قال الصادق عليه السلام: «حب الله إذا اضاء على سر عبدا خلاه عن كل شاغل وكل ذكر سوى الله عند ظلمة، والمحبة اخلص الناس سر الله وصدقهم قولاً ووفاهم عهداً وازكاهم عملاً واصفاهم ذكراً واعبدتهم نفساً، تتباهى الملائكة عند مناجاته وتفتخر برؤيته، وبه يعمر الله تعالى بلاده، وبكرامته يكرم عباده، يعطيهم إذا سئلوا بحقه، ويدفع عنهم البلاء برحمته، فلو علم الخلق ما محله عند الله ومنزله لديه ما تقربوا إلى الله إلا بتراب قدميه». (٥)

في أخبار داود عليه السلام: «يا داود ابلغ أهل ارضي اني حبيب من احببني وجليس من

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٣، ح ٢٥، (ص ٢٤).

٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٣، ح ٢٧، (ص ٢٥).

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٣، ح ١٢، (ص ١٨).

٤ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٣، ح ٢١، (ص ٢٢).

٥ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٣، ح ٢٣، (ص ٢٣).

جالسني و مونس لمن أنس بذكري و صاحب لمن صاحبني و مختار لمن اختارني و مطيع لمن  
اطاعني، ما احبني احدا علم ذلك يقيناً من قلبه إلا قبلته لنفسى و احبته حباً لا يتقدمه  
احد من خلقي، من طلبني بالحق و جدني و من طلب غيري لم يجدني.

قال رسول الله ﷺ: «بكى شعيب من حب الله عز وجل حتى عمى فرد الله  
عز وجل عليه بصره، ثم بكى حتى عمى فرد الله عليه بصره، فلما كانت الرابعة أوحى الله  
إليه يا شعيب إلى متى يكون هذا؟ ابدأ منك؟ ان يكن هذا خوفاً من النار فقد اجرتك، و ان  
يكن شوقاً جئتك ولكن عقد حبك على قلبي فلست اصبر اواراك، فأوحى الله جلّ جلاله  
إليه أما إذا كان هذا هكذا فمن أجل هذا ساخدمك كليماً موسى بن عمران».<sup>(١)</sup>



## ادعية في حب الله

«الهي و سيدي و مولاي و ربي صبرت على عذابك فكيف اصبر على فراقك». (١)

«واجعل لساني بذكرك لهجاً و قلبي بحبك متيماً». (٢)

«يا مولاي بذكرك عاش قلبي و بمناجاتك برّدت الم الخوف عني». (٣)

«لأن ادخلتني النار لأخبرن أهل النار بحبي لك». (٤)

«اللهم اني أسئلك ان تملأ قلبي حباً لك .... و شوقاً اليك». (٥)

«الهي هب لي كمال الانقطاع اليك و أنز أبصار قلوبنا بضياء نظرها اليك حتى تحرق

أبصار القلوب حجب النور فتصل إلى معدن العظمة و تصير أرواحنا معلقة بعزّ قدسك». (٦)

«أنت الذي اشرقت الانوار في قلوب اوليائك حتى عرفوك و وحدوك و انت الذي

أزلت الاغيار عن قلوب احبائك حتى لم يحبوا سواك و لم يلجئوا إلى غيرك انت المونس لهم

حيث اوحشتهم العواهم و انت الذي هديتهم حيث استبانتم لهم المعالم ماذا وجد من فقدك

و ما الذي فقد من وجدك». (٧)

---

٢ - مفاتيح الجنان، دعاء كميل.

٤ - مفاتيح الجنان، دعاء ابي حمزة.

٦ - مفاتيح الجنان، مناجات شعبان.

١ - مفاتيح الجنان، دعاء كميل.

٣ - مفاتيح الجنان، دعاء ابي حمزة.

٥ - مفاتيح الجنان، دعاء ابي حمزة.

٧ - مفاتيح الجنان، دعاء عرفة.

«لقد خاب من رضى دونك بدلاً ولقد خسر من بغى عنك محتولاً، كيف يرجى سواك  
وانت ما قطعت الاحسان وكيف يطلب من غيرك وانت ما بدلت عادة الامتنان يا من  
أذاق احبائه حلاوة المؤانسة فقاموا بين يديه متملقين»<sup>(١)</sup>.

«اللهم ان قلوب المحبتين اليك و الهة و سبل الراغبين اليك شارة و اعلام القاصدين  
اليك واضحة و افئدة العارفين منك فازعة»<sup>(٢)</sup>.

«الهي من ذا الذي ذاق حلاوة محبتك فرام منك بدلاً و من ذا الذي أنس بقربك فابتغى  
عنك حولاً الهي فاجعلنا ممن اصطفيته لقربك و ولايتك و اخلصته لودك و محبتك و  
شوقته لقائك....

اللهم اجلعلنا ممن .... قلوبهم متعلقة بمحبتك و افئدتهم منخلعة من مهابتك يا من انوار  
قدسه لأبصار محبيه راتقة و سُبُحات وجهه لقلوب عارفيه شائقة يا منى قلوب المشتاقين و  
يا غاية آمال المحبين اسئلك حبك و حب من يحبك و حب كل عمل يوصلنى إلى قربك و ان  
تجعلك احب إلى مما سواك و ان تجعل حبي اياك قائداً إلى رضوانك و شوقى اليك زائداً عن  
عصيانك»<sup>(٣)</sup>.

## اقوال في حب الله

١- اعلم انّ الامة مجمعة على انّ الحب لله عزّ وجلّ ولرسوله فرض، ولن يفترض ما لا وجود له، وكيف يفسّر الحب بالطاعة والطاعة تبغ الحب وثمرته، فلا بدّ ان يتقدم الحب ثمّ بعد ذلك يطيع من احبّ، فمن شواهد الشرع في حبّ الله عزّ وجلّ قوله: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾. وهو دليل على اثبات الحب لله واثبات التفاوت فيه. وقد جعل النبي ﷺ الحب لله من شروط الايمان في أخبار كثيرة إذ قال ابو رزين العقيلي: «يا رسول الله ما الايمان؟ قال ﷺ: ان يكون الله ورسوله احبّ اليك ممّا سواهما» وفي حديث اخر: «لا يؤمن احدكم حتّى يكون الله ورسوله احبّ إليه ممّا سواهما» وفي حديث اخر: «لا يؤمن العبد حتّى اكون احبّ إليه من ماله واهله والناس اجمعين» وفي رواية «و من نفسه». (١)

٢- وانّ من احبّ غير الله لا من حيث نسبته إلى الله فذلك لجهله وقصوره وفي معرفة الله تعالى. وحبّ الرسول محمود، لأنّه عين حبّ الله وكذا حبّ العلماء والأتقياء، لأنّ محبوب المحبوب محبوب، ورسول المحبوب محبوب، ومحبّ المحبوب محبوب، وكلّ ذلك يرجع إلى حبّ الاصل فلا يجاوزه إلى غيره. فلا محبوب بالحقيقة عند ذوى البصائر إلا الله ولا مستحق للمحبة سواه. (٢)

٣ - وهذه المحبة (الشهود التام) نهاية درجات العشق و غاية الكمال المتصورة لنوع الإنسان و ذروة مقامات الواصلين و غاية مراتب الكاملين، فما بعدها مقام إلا و هو ثمرة من ثمراتها كالانس و الرضا و التوحيد، و لا قبلها مقام إلا و هو مقدمة من مقدماتها كالصبر و الزهد و سائر المقامات. و هذا العشق هو الذي افرط العرفاء و ارباب الذوق في مدحه و بالغوا في الثناء عليه .... و صراحوا بأنه غاية الاتحاد و الكمال المطلق و لا كمال إلا هو و لا سعادة إلا به. (١)

٤ - و اما السبب الأول اعني محبة النفس فعلوم ان وجود كل احد فرع لوجود ربه و ظل له و لا وجود له من ذاته بل هو من حيث ذاته ليس محض و عدم صرف، فوجوده و دوام وجوده و كمال وجوده من الله و بالله و إلى الله، فهو الموجد المخترع له و هو المبقى له و هو المكمل لوجوده.... فهو صرف العدم لولا فضل الله عليه.... فليس في الوجود شيء له قوام بنفسه إلا القيوم المطلق الذي هو قائم بذاته.... و كيف يتصور ان يحب الإنسان نفسه و لا يحب ربه الذي به قوام نفسه؟ مع ان من احب الظل احب بالضرورة الاشجار التي بها قوام الظل.... و كل ما في الوجود بالاضافة إلى قدرة الله تعالى كالظل بالاضافة إلى الشجر.... إذا الكل من آثار قدرته وجوده تابع لوجوده....

بل هذا المثال انما هو للتفهيم و بالاضافة إلى اوهام العوام حيث يتوهمون ان الظل و النور تابعان للشخص و الشمس.... و عند التحقيق ليس الظل و النور اثرين للشخص و الشمس و موجودين بهما بل هما فايضان من الله تعالى موجودان به بعد حصول الشرايط كما ان اصل الشخص و الشمس و شكلهما و صورتها.... منه تعالى. (٢)

٥ - قال السيد ابن طاووس رحمته في وصيته لأبنه: و اعلم انك على التحقيق ملكه و ما في يدك ملكه و هو احق بحفظ ملكه منك و لكنّه شرّفك بان جعلك اهلاً ان تودعه و تجعله

کالوکیل لك و النائب عندك و بلغك مقاماً جلیلاً كما قال (لجذک و سیدك) رسوله ﷺ: و اتخذه وکیلاً.

و تذكر كيف انت يا ولدي محمد معطل بالنوم عن خدمته، و هو جلّ جلاله بلسان الحال يخدمك بيد رحمته في امساك و امساك و جودك و حياتك و عافيتك و كلّما تحتاج إليه من حفظ العیال و الاموال و الامان و ترويحك في الصیف بالهواء و تمكينك في الشتاء من الدفاع، و كيف يتولّى لتغییر الغذاء في الاغضاء، و كيف يحفظ سمعك و بصرک و جمیع جوارحك و یتهیئ لك النوم جمیع مصالحك و بعید عليك كلّما ذهب بالنوم من فوائدك و جمیع فوائدك، فلو فعل هذا مملک أو بعضه بعض الادمیین أما كنت تعرف له حقّ ذلك أحسن الاعتراف، فالله جلّ جلاله احقّ ان نعامله بالانصاف. (۱)

۶ - و از جمله ابواب عظیمه ایمان حبّ فی الله جلّ جلاله و بغض فی الله جلّ جلاله می باشد، و قد عقد له فی الوسائل و غیرها من کتب الاخبار باباً مستقلاً فأرجع الیها لعلّک تعرف عظمتة و تأخذ لنفسک نصیباً منه. شکى نیست که محبوب اوّل ذات اقدس کبریائی جلّ جلاله می باشد، بل و کلّ محبّة لا ترجع إلى محبته فلیس بشی. ثمّ بعده باید هر کس را این سلطان عظیم الشان بیشتر دوست داشته باشد.

پس اوّل محبوب بعد از واجب الوجود وجود مقدّس ختمی مآب - صلوات الله علیه و آله - می باشد، ثمّ بعد امیرالمؤمنین علیّه السلام ثمّ الائمة المعصومین علیهم السلام، ثمّ الانبیاء و الملائكة، ثمّ الاوصیاء، ثمّ العلماء و الاولیاء. و در زمان خودش اتقای زمانش را لا سیّما اگر عالم باشد ترجیح بدهد در محبّت بر کسانی که بعد از اویند در درجه، و هکذا یتنزّل.

ولکن سعی نماید صادق باشد در این محبّت، مرتبه آسانی نیست. اگر متفکر باشید خواهید فهمید که اگر آثار محبّت در حرکات و سکّات ظاهر شد شخص مدعی این محبّت

صادق است و إلا فلا. لیکن گمان ندارم به کنه و لوازمش برسی، و حقیر هم بیش از این در وسعم نیست.

الحاصل لا طریق إلى القرب إلا بشرع شريف في كلّ كلی و جزئی، والسلام.<sup>(۱)</sup>

---

۱- تذكرة المتقين، ص ۲۱۳، دستور العمل آخوند ملا حسینقلی همدانی.

# القسم الأول من الكتاب

البحث في الفضائل و الرذائل الأخلاقية





## مقدمة

### المراد من الأخلاق و الاخلاقيات

هذا هو القسم الأول من الكتاب و نبحث فيه عن فضائل الأخلاق و رذائله و يتلوه القسم الثاني المشتغل على فضائل الأخلاقيات و رذائلها.

و المراد من الأخلاق الفاضلة و الرذيلة هي فضائل الصفات و رذائلها، و المراد من الاخلاقيات الفاضلة و الرذيلة هي الاعمال الحسنة و الاعمال القبيحة الناشئة منها.

و تقدّم الاخلاقيّ على الاخلاقيات، لأنّ الاخلاقيّ بمنزلة المعدن و العين للاخلاقيات، لأنّ الاخلاقيات كلّها تتبع منها قال الله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ﴾<sup>(١)</sup>.

و تقدّم الفضائل الاخلاقية على الرذائل الاخلاقية و ان كانت طبيعة القضية تقتضي العكس، لأنّ التخلية و قلع شجرة الرذائل مقدّمة على التحلية و غرس شجرة الفضائل في القلب إلا أنّ شرف الفضائل تقتضي تقدّمها على الرذائل في الذكر.



# الفصل الأول

الفضيلة الأولى: اليقين

الرديلة الأولى: الريبة



## الفضيلة الاولى اليقين

هو ضدّ الشكّ و التّرديد و هو مرتبة من مراتب العلم.

توضيح ذلك انّ المعلومات النظريّة غير المحسوسة قد يعترّيها الشكّ و التّرديد من قبل القوى الواهمة او المتخيّلة، و ان كان العقل مؤمناً بها، لما عنده من البرهان عليها، ألا ترى انّ العقل يحكم بانّ الميّت جماد لا يضرّ و لا ينفع ولكنّ الوهم لا يقبل ذلك و التّخيل قد يصرّو ذلك الميّت متحرّكا.

فالشكّ و الوهم قد يتّجهان نحو المعلومات النظريّة و لا تطمئنّ النّفس اليها، كما انّ المعلومات العامّة و هي ما تكون ظنيّة قريبة إلى العلم تكون كذلك، و ان كانت عند العموم و عرف النّاس علماً مغفولاً عند طروء الشكّ و الاحتمال إليه، فلذا فانّ الخطرات و احاديث النّفس المنافية للعقائد اليقينيّة للعموم إلّا الأوحديّ من النّاس، كثيرة الوقوع و لا تضرّ بالايمان.

لكن قد يصل العلم إلى مرتبة تطمئنّ النّفس بها و يرسخ ذلك العلم في القلب، فاذاً كما انّ العقل مؤمن بالمعلوم جازم به يكون القلب ايضاً كذلك. فلا يتعرض الشكّ و الوهم لتلك الرتبة و كذلك جميع الخطرات المنافية لها.

قال الرّاعب في المفردات: «اليقين.... و هو سكون الفهم مع ثبات الحكم و قال الله تعالى: ﴿و إذ قال ابراهيم ربّ ارني كيف تحيي الموتى قال او لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئنّ قلبي﴾<sup>(١)</sup>.

### طريق حصول اليقين:

حصوله في غير المعنويات من العلوم الرّسميّة او العاديّة يكون بالحسّ، فكلّ علم ينتهى الحسّ و يكون مدركه الحسّ كعلمنا بامتناع اجتماع النقيضين او الضّدين، فهو يقين و يطلق عليه في اللغة و الاصطلاح اليقين، وها هو السر في اطلاق اليقين على الموت في الذكر الحكيم مراراً عدّة، قال الله تعالى: ﴿حتّى اتانا اليقين \* فما تنفعنا شفاعة الشافعين﴾<sup>(٢)</sup> كما انّ علمنا بالالام و اللذات الظّاهريّة و الباطنيّة كالنّوم و العطش يكون كذلك، و امّا في المعنويات كالاخلاق و الأخلاقيّات و اصول الدّين و المعارف الاسلاميّة و.... فلا يحصل إلّا باجتناّب المحرمات و المكروهات و الشّبهات و المشتبهات النّفسانيّة و اتيان الاعمال الصّالحة من الواجبات و المندوبات و اولى منها الاجتناب عن الرذائل الاخلاقيّة و تزيّن النّفس بالفضائل النّفسانية.

و بالجملة طريق حصول اليقين في المعنويات ليس إلّا بالاخلاق و الأخلاقيّات و قد تبيّن القرآن الكريم على ذلك في آيات، منها:

قوله تعالى: ﴿و اعبد ربّك حتّى ياتيک اليقين﴾<sup>(٣)</sup>

و قوله تعالى: ﴿ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا﴾<sup>(٤)</sup>.

و قوله تعالى: ﴿يا ايّها الذين امنوا اتقوا الله و امنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته

و يجعل لكم نوراً تمشون به ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿أو من كان ميتاً فأحييناه و جعلنا له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها﴾. ﴿٢﴾

وقوله تعالى: ﴿الله ولي الذين امنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾. ﴿٣﴾

وقوله تعالى: ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾. ﴿٤﴾

واخيراً قال تعالى: ﴿و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾. ﴿٥﴾

ونظير هذه الآيات كثير وكذلك الروايات الواردة في هذا المعنى، وسيأتي ذكر بعضها. والسر في ذلك أن الافاضة من الله تعالى تحتاج إلى الاستعداد والقابلية، فالنفس كلما قربت إلى الله تعالى تتسع وجوداً وقابليةً فالنفس التي تتكرر تكدرت بالردائل النفسانية والعملية لا تليق لأن تصبح محل افاضته تعالى ولا معنى لكونها ظرفاً لنوره ومورداً لهدايته الخاصة.

فبالتخلية والتقوى ترفع الموانع والادران وبالتحلية والاعمال الصالحة تستعد لاستقبال الافاضات وكلما كانت النفس بالرياضات الدينية اصفى واجلى كان استعدادها وقابليتها للافاضات الالهية اجلى و اتم حتى تصل إلى مقام اللقاء والفناء فتكون معدن نور الله و عرصة الرحمن فتدرك قيومية الحق تعالى و تدلى ما سواه.

وقد روى عن النبي ﷺ: «و لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات والارض» ﴿٦﴾

و إلى هذا المقام اشار تعالى بقوله: ﴿و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات و

١- الحديد / ٢٨. ٢- الانعام / ١٢٢. ٣- البقرة / ٢٥٧. ٤- البقرة / ٢.

٥- النور / ٤٠.

٦- جامع السعادات، ج ١، ص ١٢٦، فصل الأخلاق الذميمة تحجب عن المعارف.

الارض و ليكون من الموقنين ﴿١﴾

و بما ذكرنا يظهر أولاً ان هذه الصفة هي من أشرف الصفات و افضلها، بل يتوقف غيرها عليها و في روايات مستفيضة انها اشرف الصفات و أعلاها. منها:  
قول أبي عبدالله عليه السلام: «انّ الايمان افضل من الاسلام، و انّ اليقين افضل من الايمان، و ما من شيء اعزّ من اليقين». (٢)

و ثانياً أنّه ذو مراتب وله عرض عريض و في بعض الروايات: أنّه ذو مراتب سبع، و في بعضها: أنّه ذو مراتب تسع، و في بعضها أنّه ذو مراتب عشرة، و في بعضها: أنّه غير المتناهي مرتبة و سيأتي ذكر طائفة من الروايات.

و بهذا الخبر يجمع بين الروايات فتكون السبعة و التسعة و العشرة من باب المثال، و إلا فلا يمكن عدّها فكلّها يكون تقرب العبد إلى الله تعالى ازيد يكون بقينه كذلك.  
نعم انّ أهل القلوب قد وافقوا على تقسيمه إلى أقسام ثلاثة، اخذاً من القرآن الشريف و هي علم اليقين و عين اليقين و حق اليقين.

و مرادهم من علم اليقين ما يحصل من المشاهدات و الاستدلالات الحسّية كاليقين بالموت بمشاهدة الميت و بالنار بالاستدلال من مشاهدة الدخان.

و مرادهم من عين اليقين ما يحصل من رؤيته بالبصر او البصيرة كاليقين بالموت حين الاحتضار، و اليقين بالنار حين مشاهدتها.

و مرادهم من حق اليقين ما يحصل من وقوعه في المتيقّن كاليقين بالموت إذا ذاقه و كاليقين بالنار حين يلقى فيها.

ولكلّ من هذه المراتب الثلاثة مراتب كثيرة، فالمراتب غير متناهية كما مرّ.  
و إلى المراتب الثلاث اشار القرآن الكريم:



﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق، أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد﴾ \* ألا أنهم في مرية من لقاء ربهم ألا أنه بكل شيء محيط ﴿١﴾. فصدر الآية الأولى يشير إلى علم اليقين، و ذيلها إلى عين اليقين و الآية الثانية إلى حق اليقين.

و قال تعالى: ﴿كلّآ لو تعلمون علم اليقين \* لترونّ الجحيم﴾ \* ثمّ لترونّها عين اليقين \* ثمّ لتسئلنّ يومئذ عن النّعيم ﴿٢﴾.

فقوله: كلّآ لو تعلمون علم اليقين لترونّ الجحيم، اشارة إلى علم اليقين، و معناه أنّهم لو توجّهوا إلى الموت الذي هو يقينيّ، لم يشغلهم التفاخر بالمال و الجاه و الاولاد و العشيرة عن الآخرة.

و قوله تعالى: ﴿ثم لترونّها عين اليقين﴾ اشارة إلى عين اليقين و معناه أنّهم يرون الجحيم يوم القيمة يقيناً و لفظة «ثمّ» جيئت للتّراخي و لام القسم جىء بها للتأكيد. و قوله تعالى ﴿ثم لتسئلنّ يومئذ عن النّعيم﴾ اشارة إلى حق اليقين و معناه أنّهم في الجحيم ليسئلن عن النعم الظاهرية كالقرآن و الولاية و عن النعم الباطنيّة كالعقل و القابليّات الكمالية.

### فوائد اليقين:

لليقين فوائد كثيرة و كثيرٌ من الفضائل ينبع منه و يتوقف عليه، و سيأتي تفصيله. و اجماله: ان التوكل، و تفويض الامر إليه تعالى، و اطمئنان البال و الانقطاع عن الناس إلى الله، و التسليم لامر الله و الرضى بقضائه و قدره، بل و مثل الشجاعة و السخاء و.... ينبع منه

بل يتوقف عليه.

و من فوائده: حصول مقام الخضوع والخشوع والقيام بوظائف العبودية.  
ولكن الذي يجب التنبيه عليه وهو مهم جداً، هو ان اليقين يمنع صاحبه عن كل مخالفة  
و يرغبه إلى كل مثوبة، فكلما زاد اليقين زاد المنع حتى يصل إلى حد يمنع عن كل مكروه و  
شبهة بل عن كل ما يشتهيه الهوى حتى يصل إلى درجة يعد فيها الالتفات إلى غير الله و  
الاشتغال بالمباحات محذور له ومحذور عليه ويستغفر الله ربه لذلك وهذا هو علة استغفار  
الرسول ﷺ فيما روي من قيامه به.

و بالجملة انه سد و حصن للانسان و لا سد غيره.  
توضيح ذلك اجمالاً<sup>(١)</sup> ان الإنسان يحتاج إلى سد و رادع يمنع و يردعه عن الشهوات  
و لولا ذلك لهلك. و جميع ما له منزلة المانع و هو مما يرغب إليه العقل و يُقرّه و يمضيه  
الشرع، امور:

١- العقل وهو حجة باطنة و رسول من الله و وديعته الله تعالى في باطن الانسان، وهو  
سد و مانع عن الميول المحرمة و يرغب الإنسان إلى الخيرات و العبادات و قد أمر الله تعالى في  
كتابه بمتابعته و الاهتداء بهداه و قد أعاد ذلك مراراً كقوله سبحانه: ﴿افلا يتفكرون﴾ و  
﴿افلا يعقلون﴾، ﴿افلا يتدبرون﴾ و ... .

و بشر الله تعالى بالجنة و الخير من تابعه، فقال: ﴿فبشر عباد الذين يستمعون القول  
فيتتبعون احسنه اولئك الذين هديهم الله و اولئك هم اولوا الالباب﴾<sup>(٢)</sup>.  
و قال تعالى نقلاً عن اهل الجحيم انهم لم يردوا السعير إلا لعدم متابعتهم عن العقل ﴿و  
قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في اصحاب السعير﴾<sup>(٣)</sup>.

١- قد افردنا في ذلك كتاباً من مجموعة محاضراتنا بهذا الخصوص تحت عنوان عوامل ضبط الغرائز.

٢- الزمر / ١٧- ١٨. ٣- الملك / ١٠.

٢ - العلم و هو الذي يمنع صاحبه عن الرذائل لعلمه بمفاسدها، و لكون الاتيان بالرذائل ينافي شخصيته الجماعية فلذا اشتهر عن افلاطون انه كان يقول: ان شيوع الرذائل في مجتمع دليل على جهلهم لأنهم لو علموا مفاسدها لم يرتكبوها.

فلذا اكد الاسلام على التعليم و التعلّم مراراً عديدة و قد مرّ منا انه عدّ التعليم و التعلم في القرآن من العلل الغائية للتكوين و التشريع.

قال تعالى: ﴿الله الذي خلق سبع سموات و من الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا﴾ (١).

و قال تعالى: ﴿هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم اياته و يزيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة﴾ (٢).

٣ - النفس اللّوامة و هي هامة حتّى أقسم بها القرآن فقال: ﴿لا اقسم بيوم القيمة و لا اقسم بالنفس اللّوامة﴾ (٣) و جعلها تلو يوم القيمة، لانّها مثله في الحكم فكما انّ يوم القيمة وصفه تعالى بقوله: ﴿و اتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً و لا يقبل منها شفاعه و لا يؤخذ منها عدل و لا هم ينصرون﴾ (٤) فكذلك النفس اللّوامة.

٤ - التربية و التهذيب و هي هامة ايضاً، ولذا كرّر القرآن ذكرها تارة بالامر بها فقال: ﴿يا ايها الذين امنوا قوا أنفسكم و اهليكم نارا﴾ (٥) و أخرى بجعل الخسران في تركها فقال: ﴿انّ الخاسرين الذين خسروا أنفسهم و اهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين﴾ (٦).

٥ - القانون و الدستور الذي يصون المجتمعات دينية او غير دينية و الاسلام امضى سيرة الناس في ذلك قولاً و عملاً، بل يظهر من القرآن انها من سنن المرسلين.

٤ - البقرة / ٤٨.

٣ - القيامة / ١.

٢ - الجمعة / ٢.

١ - الطلاق / ١٢.

٦ - الزمر / ١٥.

٥ - التحريم / ٦.

قال تعالى: ﴿لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و انزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط و انزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس﴾. (١)

٦- الرقابة العامة و هو الامر بالمعروف و النهي عن المنكر و الاسلام اكّد عليها تأكيداً بالغاً فقال: ﴿و المؤمنون و المؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر﴾. (٢)

بل ان الاسلام مضافاً إلى الأمر بقيام الناس بالرقابة الشعبية و الفردية أوجب تأسيس الحوزات الدينية أولاً فقال: ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾ (٣) و تشكيل بعثة الأمرين بالمعروف و الناهين عن المنكر و منظمتهم ثانياً فقال: ﴿ولتكن منكم امة يدعون إلى الخير و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر﴾. (٤)

و البحث طويل الذيل، سيأتي في باب مستقل، ان شاء الله في الاخلاقيات.

٧- الايمان العقلي و المراد منه ما يقطع به العقل من المعارف الاسلامية كالمبدء و المعاد و النبوة و الامامة، و هو «الاسلام» على حدّ مصطلح الذكر العظيم.

قال تعالى: ﴿قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا و لمّا يدخل الايمان في قلوبكم﴾. (٥)

فهو مطلوب في الاسلام فلذا قال الله تعالى في ذيل هذه الآية الشريفة: ﴿و ان تطيعوا الله و رسوله لا يلتكم من اعمالكم شيئاً ان الله غفور رحيم﴾. (٦) و بالضرورة فان غالب ايمان الناس من هذا القبيل.

و كونه في الجملة سداً و مانعاً من مخالفة الله و متابعة الهوى ممّا لا اشكال فيه. بل القرآن

١- الحديد / ٢٥. ٢- التوبة / ٧١. ٣- التوبة / ١٢٢. ٤- آل عمران / ١٠٤.

٥- الحجرات / ١٤. ٦- الحجرات / ١٤.

اشار إلى ان الظن بالمعاد فضلاً عن القطع به يُعدّ سداً و مانعاً عن مخالفة الشرع، قال تعالى: ﴿ويل للمطففين﴾ الذين إذا اکتالوا على الناس يستوفون \* و إذا کالوهم او وزنوهم يخسرون \* ألا یظن أولئك أنهم مبعوثون \* لیوم عظیم﴾. (١)

فلذا یشاهد ان اکثر روّاد المحاکم و نزلاء السجون فی کلّ زمان و مکان من غیر المتدینین.

و بالجملة، ان الجنايات و الجرائم هی لغير المتدینین أكثر ممّا هو لغيرهم، إلا فی حالات نادرة.

هذه امور سبعة، و کما ترى أنّها کلها مطلوبة مرغوب فیها عقلاً و عرفاً و شرعاً إلا ان فی جمیعها اشکالاً مهماً جداً و هو ان هذه الأمور السبعة تصدّ الإنسان و تمنعه من الرذائل و تجعله على الصراط المستقیم فی الجملة لا مطلقاً.

توضیح ذلك، ان الغرائز کثیراً ما تكون فی حالة طبعیّة و عادیة، فتلك الأمور السبعة تصونه و تردعه عن الميول و الانحرافات و لكن قد تكون الغرائز فی حالة الطغیان و الاشتعال کفلیان الشهوة الجنسیّة او فوران حبّ الجاه او طغیان رذیلة من الرذائل کالحسد و الغضب و شهوة التکاثر فهذه الأمور السبعة لا تقدر ان تکبح تلك الغرائز و تلك الرذائل بتاتاً و لله درّ الشاعر بالفارسیّة :

گوش اگر گوش تو و ناله اگر ناله من آنچه البته بجایی نرسد فریاد است  
فحالة الطغیان هذه تطلب سداً آخر و مانعاً غیر الأمور السبعة الآنفه الذکر و لذلك ان الذکر الحکیم یذکر عاملاً آخر ألا و هو:

الایمان القلبی و هو الايمان الذي رسخ فی القلب و هو الیقین بمراتبه، قال تعالى: ﴿انما المؤمنون الذين امنوا بالله و رسوله ثم لم یرتابوا﴾. (٢)

فهو نور من الله وهداية خاصة منه و احياء قلب بمنه وهذا هو الذي يحصل باجتنب المحرمات و اتيان الخيرات و هو اليقين لغة و اصطلاحاً و هو فضل من الله يؤتیه المقربين فطوبى لهم و نعم الثواب و هذا هو ما يصفه القرآن بانّ اول مرتبته يكبح مثل غريزة التكاثر إذا اشتعلت.

قال تعالى: ﴿الهيكم التكاثر حتى زرتم المقابر كلا سوف تعلمون ثم كلا تعلمون كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم﴾. (١)

و نحن نذكر بعض الايات و الروايات الواردة في اليقين تبركاً و تيمناً للبحث من غير تفسير و توضيح لهما، لأنّه يحتاج إلى كتاب مستقل و يبعدنا عن غاية هذا الكتاب، نسأل الله توفيق درك آي الكتاب و روايات العترة اللذان هما الثقلان في الرواية المتواترة لفظاً عند الفريقين.

## آيات في اليقين

- ﴿وجعلنا منهم ائمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون﴾. (١)
- ﴿وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون﴾. (٢)
- ﴿هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون﴾. (٣)
- ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾. (٤)
- ﴿كلّا لو تعلمون علم اليقين \* لترون الجحيم \* ثم لترونها عين اليقين﴾. (٥)
- ﴿وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين﴾. (٦)
- ﴿قد جائكم من الله نور وكتاب مبين \* يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور بأذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم﴾. (٧)
- ﴿و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾. (٨)
- ﴿او من كان ميتاً فاحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس﴾. (٩)
- ﴿يا ايها الذين امنوا اتقوا الله و امنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته و يجعل لكم نوراً تمشون به و يغفر لكم و الله غفور رحيم﴾. (١٠)

---

١- السجدة / ٢٤. ٢- الجاثية / ٤. ٣- الجاثية / ٢٠. ٤- الحجر / ٩٩.

٥- التكاثر / ٥-٧. ٦- الانعام / ٧٥. ٧- المائدة / ١٥ و ١٦. ٨- التور / ٤٠.

٩- الانعام / ١٢٢. ١٠- الحديد / ٢٨.

## روايات في فضل اليقين

عن جابر قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: «يا اخا جعف ان الايمان أفضل من الاسلام، و ان اليقين أفضل من الايمان، و ما من شيء أعزّ من اليقين».<sup>(١)</sup>

عن الوشاء عن أبي الحسن عليه السلام قال سمعته يقول: «الايمان فوق الاسلام بدرجة، و التّقوى فوق الايمان بدرجة، و اليقين فوق التّقوى بدرجة، و ما قسم في الناس شيء أقل من اليقين».<sup>(٢)</sup>

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «خير ما التقي في القلب اليقين».<sup>(٣)</sup>

قال امير المؤمنين عليه السلام في خطبة له: «أيها الناس سلوا الله اليقين و ارغبوا إليه في العافية، فإن اجل النعمة العافية و خير ما دام في القلب اليقين، و المغبون من غبن دينه و المغبوط من غبط يقينه قال: و كان علي بن الحسن يطيل القعود بعد المغرب يسئل الله اليقين».<sup>(٤)</sup>

---

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين والصبر، ح ١، (ص ١٣٥).

٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين والصبر، ح ٢، (ص ١٣٦).

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين والصبر، ح ٢٥، (ص ١٧٣).

٤ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين والصبر، ح ٣٣، (ص ١٧٦).



## روايات في تفسير اليقين

قال (يونس): «قلت فاي شيء اليقين؟ قال أبا الحسن الرضا عليه السلام التوكل على الله، و التسليم لله، والرضا بقضاء الله، والتفويض إلى الله». (١)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «من صحة يقين المرء المسلم ان لا يرضى الناس بسخط الله ولا يلومهم على ما لم يؤته الله، فان الرزق لا يسوقه حرص حريص ولا يرده كراهية كاره ولو ان احدكم فرّ من رزقه كما يفرّ من الموت لا دركه رزقه كما يدركه الموت ثم قال: ان الله بعدله وقسطه جعل الروح والراحة في اليقين والرضا، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط». (٢)

عن اسحاق بن عمار قال سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: «ان رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم بالناس الصبح، فنظر إلى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوى برأسه مصفراً لونه، قد نحف جسمه و غارت عيناه في رأسه، فقال له رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم: كيف أصبحت يا فلان؟ قال: أصبحت يا رسول الله موقناً.

فعجب رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم من قوله وقال له: ان لكل يقين حقيقة فما حقيقة يقينك؟ فقال: ان يقيني يا رسول الله هو الذي احزنني واسهر ليلي واطماً هو اجري، فعزفت

١- بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين والصبر، ح ٤، (ص ١٣٨).

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين والصبر، ح ٧، (ص ١٤٣).

نفسى عن الدنيا و ما فيها حتى كأني انظر إلى عرش ربي و قد نصب للحساب و حشر الخلايق لذلك و انا فيهم، و كأني انظر إلى اهل الجنة يستنعمون في الجنة و يتعارفون على الارائك متكثون، و كأني انظر إلى اهل النار و هم فيها معذبون مصطر خون، و كأني الآن اسمع زفير النار يدور في مسامعي.

فقال رسول الله ﷺ: هذا عبد نور الله قلبه بالايان ثم قال له: الزم ما انت عليه.

فقال الشاب: ادع الله لي يا رسول الله ان ارزق الشهادة معك.

فدعا له رسول الله ﷺ فلم يلبث ان خرج في بعض غزوات النبي ﷺ ،

فاستشهد بعد تسعة نفر و كان هو العاشر»<sup>(١)</sup>.

عن النبي ﷺ قال: «قلت لجبرئيل: ما تفسير اليقين؟ قال: المؤمن يعمل لله كأنه

يراه، فان لم يكن يرى الله فان الله يراه و ان يعلم يقيناً ان ما اصابه لم يكن ليخطئه و ان ما اخطاه لم يكن ليصيبه»<sup>(٢)</sup>.

عن صفوان قال: «سئلت ابا الحسن الرضا عليه السلام عن قول الله لابراهيم: او لم تؤمن قال

بلى ولكن ليطمئن قلبي، أكان في قلبه شك؟ قال: لا، كان على يقين ولكنه اراد من الله الزيادة في يقينه»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ما من شيء إلا وله حد. قلت: فما حد اليقين؟ قال: ان لا

تخاف [مع الله] شيئاً»<sup>(٤)</sup>.

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين و الصبر، ح ١٧، (ص ١٥٩).

٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين و الصبر، ح ٢٧، (ص ١٧٣).

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين و الصبر، ح ٣٤، (ص ١٧٦ - ١٧٧).

٤ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين و الصبر، ح ٤٦، (ص ١٨٠).

## روايات في فوائد اليقين

عن هشام بن سالم قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «ان العمل الدائم القليل على اليقين أفضل عند الله من العمل الكثير على غير يقين».<sup>(١)</sup>

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: كفى باليقين غنى و بالعبادة شغلاً».<sup>(٢)</sup>

قال أبو عبد الله عليه السلام: «ان المؤمن اشد من زبر الحديد، ان الحديد إذا دخل النار لان و ان المؤمن لو قتل و نشر ثم قتل لم يتغير قلبه».<sup>(٣)</sup>

---

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين و الصبر، ح ٨، (ص ١٤٧).

٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين و الصبر، ح ٣٢، (ص ١٧٦).

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب اليقين و الصبر، ح ٤٢، (ص ١٧٨).

## روايات في مراتب اليقين

عن يعقوب بن الضحاك عن رجل من أصحابنا سراج و كان خدماً لأبي عبد الله عليه السلام قال: «بعثني أبو عبد الله عليه السلام في حاجة و هو بالحيرة انا و جماعة من مواليه. قال: فانطلقنا فيها، ثم رجعنا مغتمين. قال: و كان فراشي في الحائر الذي كنا فيه نزولاً، فجئت و أنا بحال فرميت بنفسي. فبينما أنا كذلك إذا أنا بأبي عبد الله عليه السلام قد أقبل. قال، فقال: قد أتيناك او قال: جنناك. فاستويت جالساً و جلس على صدر فراشي. فسألني عما بعثني له؟ فأخبرته. فحمد الله. ثم جرى ذكر قوم، فقلت: جعلت فداك أنا نبرأ منهم انهم لا يقولون ما نقول.

قال، فقال: يتولّونا و لا يقولون تبرؤن منهم؟ قال، قلت: نعم، قال: فهو ذا عندنا ما ليس عندكم فينبغي لنا أن نبرأ منكم؟

قال: قلت: لا - جعلت فداك - قال: و هو ذا عند الله ما ليس عندنا أفترأه اطرحنا؟ قال،

قلت: لا و الله - جعلت فداك - ما نفعل؟

قال: فتولّوهم و لا تبرؤوا منهم! إن من المسلمين من له سهم، و منهم من له سهمان، و منهم من له ثلاثة أسهم، و منهم من له أربعة أسهم، و منهم من له خمسة أسهم، و منهم من له ستة أسهم، و منهم من له سبعة أسهم. فليس ينبغي أن يحمل صاحب السهم على ما عليه صاحب السهمين، و لا صاحب السهمين على ما عليه صاحب الثلاثة، و لا صاحب الثلاثة على ما عليه صاحب الأربعة، لا صاحب الأربعة على ما عليه صاحب الخمسة، و لا

صاحب الخمسة على ما عليه صاحب الستة، ولا صاحب الستة على ما عليه صاحب السبعة»<sup>(١)</sup>.

عن عبدالعزيز قال: «دخلت على أبي عبدالله عليه السلام، فذكرت له شيئاً من أمر الشيعة و من أقاويلهم. يا عبدالعزيز الايمان عشر درجات بمنزلة السلم له عشر مراقي، و ترتقي منه مرقاة بعد مرقاة. فلا يقولنّ صاحب الواحدة لصاحب الثانية لست على شيء، ولا يقولنّ صاحب الثانية لصاحب الثالثة لست على شيء، حتى انتهى إلى العاشرة. ثم قال: وكان سلمان في العاشرة وأبوذر في التاسعة والمقداد في الثامنة.

يا عبدالعزيز لا تسقط من هو دونك فسيقطك من هو فولك. وإذا رأيت الذي هو دونك فقدرت أن ترفعه إلى درجتك رفعا رفيقاً فافعل، ولا تحملنّ عليه ما لا يطيقه فتكسره، فإنه من كسر مؤمناً فعليه جبره، لأنك إذا ذهبت تحمل الفصيل حمل الباذل فسخته»<sup>(٢)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «اليقين يوصل العبد إلى كلّ حال سني<sup>(٣)</sup> و مقام عجيب، كذلك أخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن عظم شأن اليقين حين ذكر عنده أنّ عيسى ابن مريم كان يمشي على الماء، فقال: لو زاد يقينه لمشي في الهواء. يدلّ بهذا أنّ الانبياء مع جلالة محلّهم من الله كانت تتفاضل على حقيقة اليقين لا غير ولا نهاية بزيادة اليقين على الابد والمؤمنون أيضاً متفاوتون في قوّة اليقين و ضعفه»<sup>(٤)</sup>.

عن الصادق عليه السلام: «.... ليس العلم بالتّعلم، إنّما هو نور يقع في قلب من يريد الله تبارك و تعالى أن يهديه، فان أردت العلم فاطلب أولاً في نفسك حقيقة العبوديّة، وأطلب العلم

١- اصول الكافي، ج ٢، باب درجات الايمان، ح ٢، (ص ٤٢).

٢- السني: الرفعة - الضياء.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، باب ٣٢، ح ٩، (ص ١٦٨).

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٥٢، ح ٤٥، (ص ١٧٩).

باستعماله واستفهم الله يفهمك»<sup>(١)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام قال: «ما أخلص عبد الايمان بالله أربعين يوماً او قال: ما أجمل عبد ذكر الله أربعين يوماً إلا زهده الله في الدنيا، وبصره دائها و دوائها، و اثبت الحكمة في قلبه و انطق بها لسانه»<sup>(٢)</sup>.

عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ: «ما أخلص عبد الله عز وجل أربعين صباحاً إلا جرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من زهد في الدنيا أثبت الله الحكمة في قلبه و أنطق بها لسانه، و بصره عيوب الدنيا داءها و دواءها، و أخرجته الله من الدنيا سالماً إلى دار السلام»<sup>(٤)</sup>.

عن أبي الحسن عليه السلام: «... تعاهدوا عباد الله نعمه باصلاحكم أنفسكم تزددوا يقيناً»<sup>(٥)</sup>.

١- بحار الانوار، ج ١، ص ٢٢٥، باب ٧، ح ١٧. ٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٤٠، باب ٥٤، ح ٨.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٤٢، باب ٥٤، ح ١٠.

٤- بحار الانوار، ج ٢، ص ٣٣، باب ٩، ح ٢٧. ٥- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ١٩٤، باب ٣٣، ح ١٠.

## الرّذيلة الاولى: الرّيبة

من الصّفات الرّذيلة الرّيبة، وهي ضدّ اليقين، أي: اضطراب لّنفس بالوهم والوسوسة والشكّ والظنّ غير المعتبر كالحسرة والخيال.

قال في مجمع البحرين «و حقيقة الرّيبة قلق النّفس واضطرابها».

فالنّفس قد تطمئنّ ولا قلق ولا اضطراب لها فتلك الصّفة سمّيت يقيناً لها، قال الله تعالى: ﴿أَنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾<sup>(١)</sup> وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّكَ كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾<sup>(٢)</sup>.

و تلك الصّفة تحصل بذكره تعالى، قال: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقد تضطرب و لها قلق واضطراب وهمّ وحزن وخوف ويقع فيها دائماً الشّكوك والتّوهّمات والتّخيّلات والوساوس وليس لها ثبات بتاتاً.

قال تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾<sup>(٤)</sup> و تلك الصّفة تحصل بالبعد عن الله تعالى.

قال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارَعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ﴾<sup>(٥)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و من يشرك بالله فكأنما خرّ من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان سحيق﴾ (١).

فالحاصل ممّا ذكرناه إلى هنا أنّ لليقين اعداداً كثيرة و ان كان يجمعها لفظ واحد و هي الرّيبة، فهي و هؤلاء مصاديقها.

بل يمكن ان يقال ان الجهل بمصاديقه البسيط و التّرديدى و المركّب من اعداد اليقين ايضاً لأنّ المراد بالجهل البسيط هو عدم العلم، و هو تفيض العلم من باب العدم و الملكة، فهو نقيض اليقين ايضاً، لأنّ اليقين كما مرّ نوع خاصّ من العلم و مرتبة من مراتبه. و المراد بالجهل التّرديدى هو الشّكّ المستقرّ، فهو من اعداد العلم ايضاً، لأنّه جهل بالواقع و نفس الأمر و ان كان صفة للنفس و هي تساوي طرف شيء مع نقيضه فهو لا محالة ضدّ اليقين ايضاً.

و المراد بالجهل المركّب هو عدم العلم بالواقع و نفس الامر مع انّ الجاهل يُحْتَلّ إليه أنّه علم، فهو ضدّ العلم ايضاً، و لا محالة يكون ضدّ اليقين ايضاً، فلليقين اعداد كثيرة، يجب هنا بيانها و اثبات أنّها ردائل و بيان مفاسدها.

بل يصحّ ان يقال انّ القسوة و عمى القلب و الغفلة و أمثالها من اعداد اليقين او نقائضه ايضاً ولكن البحث عن هذه الاعداد و النقائض سيأتي كلّها في محلّها ان شاء الله تعالى.

## اقسام الرّيبة

### ١- الشّكوك غير المستقرّة



من الرذائل التي توجب خسران الدنيا و الآخرة هي الشكوك غير المستقرّة و هي صفة رذيلة لا يمكن لصاحبها ان يصمّم في الأمور فيختار منها ما هو الأليق به و هو يذنب دائماً حتّى في الأمور العادية و هي ضدّ اليقين و ثبات الفكر و هذه الصفة قد تكون في الأمور العادية فتمنعه عن اكثر الخيرات و البركات.

و قد تكون في تحصيل العلم او المهمة فهي مانعة غالباً عن الوصول إلى الهدف و المقصود و لا يجد صاحبها سبيلاً إلى العلم او الشغل، لأنّه يأخذ في علم او شغل ثمّ يدعه ثمّ يأخذ فيها او غيرها مراراً فيصرف عمره في التردد و الشكّ، ثمّ ينتبه فيرى أنّه في أوّل الطريق و العمر في آخره.

و قد تكون في الدّين و هذا القسم اسوء حالاً من قبله، لأنّه يوجب خسران الآخرة، قال تعالى: ﴿مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء، و من يظلل الله فلن تجدله سبيلاً﴾. (١)

و الحاصل انّ القرآن يُصرّح على انّ المذبذب له خسران الدارين. و قال تعالى: ﴿و من النّاس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمأنّ به و ان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدّنيا و الآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾. (٢)

## ٢- التّوهّمات و التّخيّلات و الظّنون غير المعتمدة

و هي حالة رذيلة و قد اكدّ في الشرع المبين على النّهي عن اتّباع هذه الامور. قال تعالى: ﴿قتل الخراصون﴾ الذين هم في غمرة ساهون. (٣) و الخرص هو الحدس الذي يشمل التّوهّمات و التّخيّلات و الظّنون، فالاية مضافاً الدّعاء عليه، تحكّم أنّه كمن يكون في بحر عميق مظلم و ليس له سبيل إلى الواقع.

و التشبيه في غاية الفصاحة و البلاغة و امثال الآية كثيرة.

قال تعالى: ﴿ان تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ و ان انتم إِلَّا تَخْرصُونَ﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و لولا فضل الله عليكم و رحمته في الدنيا و الاخرة لمستم فيما افضتم فيه عذاب عظيم﴾ \* إذ تلقونه بالسنتكم و تقولون بأفواهكم ما ليس به علم و تحسبونه هيناً و هو عند الله عظيم﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و لاتقف ما ليس لك به علمٌ إنَّ السَّمْعَ و البصرَ و القواد كلَّ أولئك كان عنه مسؤولاً﴾. (٣)

و ينبغي لنا ان نتذكر ان هذه الصفة من التوهمات و التخيلات و الظنون قد تؤدى مصيبة عظيمة، و هي ان الإنسان الذي له هذه الصفة قد يتوهم انه على شيء، فتتحرك فيه نفسيّة الفرعونية و رعونتها، فيدعى الالهية و لا اقل فيستكبر على الله او على الناس، فيرى ان استغلال الناس يليق به فيطلب من الناس أن يكونوا عبيدا له او لا اقل من ان يكونوا خادمية، و يرى ذلك حقاً لنفسه فيقاتل حتى يقتل الفأ لأخذ حقه.

قال تعالى: ﴿ان فرعون علا في الارض و جعل اهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح ابنائهم و يستحيى نسائهم انه كان من المفسدين﴾. (٤)

و لا تتوهم ان الحكاية تختص بفرعون و بذلك الزمان بل هي من باب المثال لكل من فيه روح الكبر و المنية و لكل زمان و في زماننا هذا ما يشاهد من المتجبرين هو اسوء و اشد مما نقل القرآن عن فرعون و اتباعه.

و قد تؤدى إلى مصيبة اعظم منها و لا اقل مثلها، و هي تخيل المكاشفات و المشاهدات و يتدرج إلى البدع و اخيراً إلى هلاكة كثير من عوام الناس و لا اقل من ضلالة نفسه. فكثيراً ما يشاهد أن المبتدى يفعل ما فعل الأوحى و يدعى ما هو للأوحى من

العارفين، وليس ذلك إلّا توهم و تخيّل.

و كثيراً ما يشاهد من المبتدى الجاهل ادّعا الكشف و الشّهود مع أنّها تختصّان بمن يتوغّل في العلم و يروّض نفسه ازيد من اربعين سنة.

و بعض الاديان الباطلة لو لم نقل كثيراً منها، نشأ من هذه الرذيلة. نعم كثيراً منها نشأ من الطائفة الاولى، و هي ظهور نفسيّة التفرع عن في المرء فبه ضلّوا و اضلّوا على علم سيّما المتحرّرين الذين يبتدعون الاديان الباطلة بعمّاهم ليجعلوا الناس شيعاً و بعد التّفرة يتسلطون عليهم.

و المصيبة الا عظم من تلك الرذائل حصول حال الكبر و الاستكبار لصاحبها على حدّ يستكبر يوم القيمة على الله تعالى.

قال تعالى: ﴿يُوْبِعْثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (١).

### ٣- الخوف و الحزن

من الرذائل حالة الحزن على مافات و الخوف عما يأتي و هي ضدّ اليقين، لانه لو تسلّط اليقين على القلب ولو كان في مرتبته الاولى و هو علم اليقين، فلا خوف عليه و لا حزن.

قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢).

ولو استيقن بالقضاء و القدر فليس له حزن على مافات و لا خوف عليه لما يتوهم أنّه يأتي و بعبارة أخرى يزول عنه تلك الصفة الرذيلة.

قال الله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ

قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنْ ذَلِكَ يَسِيرٌ لِّكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا

يحب كل مختال فخور<sup>(١)</sup>.

و كثير من النوائب النفسية و الجسدية تحت لواء هذه الرذيلة و من جعلتها الكسل و هو يمنع عن خير الدنيا و الآخرة.  
و من جعلتها الانهيار العصبي الذي يترتب عليه بلايا كثيرة و البحث عنها طويل الذيل خارج عن محل الكلام فعلاً.

#### ٤- الوسوسة

و من أصداد اليقين الوسوسة، و هي في اللغة المهمة، فلذا قيل: انها خفي. و هي خطورات تقع في القلب من النفس و شيطان الجن و الانس و هي رذيلة موبقة يضل بها كثير من الناس فيجب:

اولاً التعوذ بالله تعالى منها، قال: ﴿و قل رب أعوذ بك من همزات الشياطين \* و أعوذ بك رب ان يحضرون﴾<sup>(٢)</sup>.

و الآية الشريفة مع الاتيان بلفظة همزات التي تكون بمعنى التحريكات الشديدة، و مع تكرار لفظة رب، و مع الخطاب إلى رسول الله ﷺ الذي هو مصون عن الوسوس، بل العباد المخلصون - بالفتح بل بالكسر - مصونون عن مثل ذلك فضلاً عن أهل البيت عليهم السلام، تدل بالتاكيد التام على لزوم عوذة بالله من وساوس شياطين الجن و الانس.

و ثانياً الابتعاد منها و القرب إليه تعالى باجتناب المحرمات و الاتيان بكل خير سيما الواجبات.

قال تعالى في آيات عديدة منها قوله: ﴿انه ليس له سلطان على الذين امنوا و على ربهم يتوكلون \* انما سلطانه على الذين يتولونه﴾<sup>(٣)</sup>.

فهذه الآيات تدل على ان الله يحفظ المتقين فضلاً عن المخلصين بالفتح و الكسر، و الشّياطين لا يتسلّطون إلّا على من يتولونهم، و أمّا من يتولّاه الله تعالى فلا سلطان للشّياطين عليهم.

فالا عراض عن الله و عن ذكره يسلّط القرين السوء من شياطين الجن و الانس علينا. قال تعالى: ﴿و من يعش عن ذكر الرّحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين \* و انهم ليصدّونهم عن السّيل﴾. (١)

و التقرب إلى الله تعالى يحجزنا عن الشياطين و يجعل بيننا و بينهم حجاباً مستوراً. قال تعالى: ﴿الذين قالوا ربّنا الله ثمّ استقاموا تتنزل عليهم الملائكة إلّا تخافوا و لا تحزنوا﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿انّ الذين قالوا ربّنا الله ثمّ استقاموا فلا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. (٣)

بل من الطافه تعالى و عناياته التي تخصّ عباده جعل الحفظة عليهم الذين يحفظونهم دائماً من الشرور الجسديّة و النفسية.

قال تعالى: ﴿له معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله﴾. (٤)  
فبعد ذلك غلبة الشياطين على الإنسان من نهاية الخسران. و سيأتى ذكر روايات في ذلك، ان شاء الله.

### اقسام الوسوسة:

الف - وسوسة الشّيطان و اعوانه، و هي التي أقسم الشّيطان بالله تعالى لها، كما حكاها

تعالى بقوله: ﴿قال فيما اغويتني لا قعدنّ لهم صراطك المستقيم ثمّ لا تينهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن ايمانهم و عن شمائلهم و لا تجد أكثرهم شاكرين﴾. (١)

ب - وسوسة النفس الامارة والميول النفسانية وهي اعدى عدواً من الشيطان وأشدّ منه وهي الامارة بالسوء كما ورد في التنزيل العزيز.

قال تعالى: ﴿و ما أبرئ نفسي انّ النفس لامارة بالسوء﴾. (٢)  
ثمّ أنّه تعالى هدّدنا حيث قال في يوسف الصديق: ﴿و لقد همّت به وهمّ بها لولا ان راي برهان ربه﴾. (٣)

ثمّ بين قوّة ارادته ورسوخ التقوى في نفسه بقوله تعالى: ﴿ربّ السجن احبّ اليّ مما يدعونني إليه و إلاّ تصرف عني كيدهنّ اصب اليهن و اكن من الجاهلين﴾. (٤)  
و لقد مرّت الروايات الدالة على كونها اعدى العدو و ان جهادها هو الجهاد الاكبر، فهزات النفس الامارة و تحريكات الميول الشهويّة اشدّ من همزات الشيطان و اعوانه و تحريكاته، فنعوذ بالله من شر النفس و الشيطان.

ج - وسوسة الصديق السوء.

قال تعالى: ﴿يوم يعصّ الظالم على يديه يقول ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً \* يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً \* لقد اضلّني عن الذكر بعد إذ جائني و كان الشيطان للانسان خذولاً﴾. (٥)

ثمّ انّ كلّ واحد من هذه الثلاثة قد يوسوس مباشرة و من دون حجاب، كما إذا نظر احد إلى اجنبية و تلك الاجنبية تتأيل إليه، فهزات النفس و تحريك الشهوة، و وسوسة الشيطان و ترغيبه إليها، و ميول الاجنبية و وسوستها موجودة علانية و مباشرة من غير

حجاب. و هذه الوسوسة سيّما في المثال قوية.

ولكن اسوء من هذه الوسوسة هي الوسوسة خفاءً و تحت حجاب و غير مباشرٍ مخيّلاً إلى الموسوس انه من التبرير نظير اشاعة الفحشاء باسم المدرسة و العلم، و اشاعة الذّنوب باسم الاسلام، و ارتكاب الذنب مع التبرير.

فالنفس سيّما إذا كانت عالمة تبرّر ذلك الذنب و الشيطان يستحسنه و لا يزال في كلّ زمان سيّما زماننا هذا و في كلّ مكان سيّما باسم المدارس الموجودة في الغرب و لكل فرد سيّما العلماء و منوري الفكر خطراً كبيراً و إلى هذه الوسوسة اشار تعالى في سورة الناس مع تأكيداتٍ بالغة في صدرها.

قال تعالى: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم قل اعوذ بربّ الناس \* ملك الناس \* اله الناس \* من شرّ الوسواس الخناس \* الذي يوسوس في صدور الناس \* من الجنّة و الناس﴾. (١)

و الخناس صيغة المبالغة من الخنوس بمعنى الاختفاء فيقال لبعض الوسواس الخناس، لأن عملهم يكون في الاختفاء و تحت الحجاب، حجاب المكتب، حجاب الدين، حجاب الكلمات الحلوة، حجاب التبريرات العواميّة او العلميّة او الدينيّة، و إلى هذا المعنى اشار أبو عبد الله عليه السلام قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿و الذين إذا فعلوا فاحشة او ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم...﴾ فقال الوسواس الخناس: انا لها.

فقال - الشيطان بماذا؟

قال: اعدهم و امنّهم حتّى يواقعوا الخطيئة، فاذا واقعوا الخطيئة انسيهم الاستغفار. فقال: انت لها، فوكله بها إلى يوم القيمة». (٢)

## آيات في الوسوسة

- ﴿و لقد خلقنا الإنسان و نعلم ما توسوس به نفسه﴾. (١)
- ﴿استحوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله اولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون﴾. (٢)
- ﴿... اولئك كتب في قلوبهم الايمان و أيدهم بروح منه﴾. (٣)
- ﴿قل اعوذ بربّ الناس ملك الناس اله الناس من شرّ الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة و الناس﴾. (٤)



## روايات في الوسوسة

اروى عن امير المؤمنين عليه السلام في كلام له: «انّ من البلاء الفاقة، واشدّ من الفاقة مرض البدن، واشدّ من مرض البدن مرض القلب»<sup>(١)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «لا يتمكّن الشيطان بالوسوسة من العبد إلا وقد اعرض عن ذكر الله، واستهان بامرّه، وسكن إلى نهيه، ونسى اطلاعه على سرّه. فاسوسوسة ما يكون من خارج البدن باشارة معرفة العقل، ومجاورة الطبع، واما إذا تمكّن في القلب فذلك غي و ضلالة وكفر، والله عزّ وجلّ دعا عباده باللطف دعوة، وعرفهم عداوته فقال عزّ من قائل: ان الشيطان لكم عدوّ مبين. وقال: انّ الشيطان لكم عدوّ فاتّخذوه عدوّاً»<sup>(٢)</sup>.

قال الحسين ابن الحكم الواسطي: «كتبت إلى بعض الصالحين اشكو الشكّ فقال: انما الشكّ فيما لا يعرف، فاذا جاء اليقين فلا شك»<sup>(٣)</sup>.

روى أنّه: «سئل العالم عليه السلام عن حديث النفس؟ فقال: من يطيق ألاّ تحدّث نفسه و سئل العالم عليه السلام عن الوسوسة كثرت؟ قال لا شيء فيها، يقول: لا اله إلاّ الله. وأروى ان رجلاً قال للعالم: يقع في نفسى أمر عظيم؟ فقال: قل لا اله إلاّ الله. وفي خبر آخر: لا حول ولا

١- بحار الانوار، ج ٧٢، باب ١٠٠، ص ١٢٤، ح ١.

٢- بحار الانوار، ج ٧٢، باب ١٠٠، ص ١٢٤، ح ٢.

٣- بحار الانوار، ج ٧٢، باب ١٠٠، ص ١٢٤، ح ٣.

قوة إلا بالله»<sup>(١)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله: وكذلك يجعل الرّجس على الذين لا يؤمنون»، قال: هو الشك»<sup>(٢)</sup>.

يقول الله: وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين، نزلت في الشكّاك»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام: «وأمّا الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم، يقول: شكاً إلى شكهم»<sup>(٤)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «اعلموا أنّ الله يبغض من خلقه المتلون، فلا تزولوا عن الحقّ وأهله، فإنّ من استبدّ بالباطل وأهله هلك، وفاتته الدنيا، خرج منها صاعراً»<sup>(٥)</sup>.  
عن أبي عبدالله عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام: «انّ الشكّ والمعصية في النار، ليسا منّا ولا اليها، وانّ قلوب المؤمنين لمطوية بالايان طياً فاذا اراد الله انارة ما فيها فتحها بالوحي فزرع فيها الحكمة زارعها وحاصدها»<sup>(٦)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما من قلب إلا وله اذنان على إحداهما ملك مرشد، وعلى الاخرى شيطان مفتن، هذا يأمره وهذا يزجره: الشيطان يأمره بالمعاصي والملك يزجره عنها هو قول الله عزّ وجلّ «عن اليمين و عن الشمال قعيد، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد»<sup>(٧)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «انّ القلب اذنين فاذا همّ العبد بذنب قال له روح الايمان. لا

١- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٢٧، ح ١٣. ٢- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٢٨، ح ١٤.

٣- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٢٥، ح ٣. ٤- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٢٦، ح ٤.

٥- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٢٦، ح ٥. ٦- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٢٦، ح ٦.

٧- بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٤، ص ٣٣، ح ١.

تفعل! وقال له الشيطان: افعل! وإذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان»<sup>(١)</sup>  
عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما من مؤمن إلّا ولقلبه اذنان في جوفه اذن ينفث فيها  
الوسواس الخناس، واذن ينفث فيها الملك فيؤيد الله المؤمن بالملك، وذلك قوله: «وايدهم  
بروح منه»<sup>(٢)</sup>.

عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «سرّ العمى عمى القلب».  
فيما اوصى به امير المؤمنين عليه السلام ابنه: «يا بني انّ من البلاء الفاقة، وأشد من ذلك مرض  
البدن، و افضل من ذلك تقوى القلوب»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام قال: «القلوب ثلاثة: قلب منكوس لا يعثر على شيء من الخير و  
هو قلب الكافر، و قلب فيه نكتة سوداء فالخير والشرّ فيه يعتلجان فما كان منه اقوى غلب  
عليه، و قلب مفتوح فيه مصباح يزهر فلا يطفأ نوره إلى يوم القيمة و هو قلب المؤمن»<sup>(٤)</sup>.  
عن سلام قال: «كنت عند أبي جعفر عليه السلام فدخل عليه حمران بن أعين فسأله عن  
اشياء، فلما همّ حمران بالقيام قال لأبي جعفر عليه السلام: أخبرك - اطلال الله بقاءك و أمتعنا بك - أنا  
نأتيك فما نخرج من عندك حتّى يرقّ قلوبنا و تسلو أنفسنا عن الدّنيا، و يهون علينا ما في  
النّاس من هذه الأموال، ثمّ نخرج من عندك. فاذا صرنا مع النّاس و التّجار أحببنا الدّنيا؟  
قال: فقال أبو جعفر عليه السلام: إنّما هي القلوب مرّة يصعب عليها الامر و مرّة يسهل»<sup>(٥)</sup>.  
و عن سفيان بن عيينه قال: سألت الصادق عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: «إلّا من أتى  
الله بقلب سليم»؟

قال: السليم الذي يلقي ربّه و ليس فيه احد سواه. وقال: و كلّ قلب فيه شكّ او شرك

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٤، ص ٤٤، ح ٢. ٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٤، ص ٤٧، ح ٣.

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٤، ص ٥١، ح ٧. ٤ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٤، ص ٥١، ح ٩.

٥ - بحار الانوار، ج ٧٠، باب ٤٤، ص ٥٦، ح ٢٨.

فهو ساقط. وأما ارادوا الزهد في الدنيا لتفرغ قلوبهم للآخرة. وقال النبي ﷺ: لو لا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت». (١)

## ٥ - الجهل

و من اضرار اليقين الجهل و هو على اقسام:

الأول: الجهل البسيط ، و هو الجهل المصطلح عليه ، و هو أمر عدمي نقيض العلم، من باب تناقض العدم و الملكة، فهو نقيض اليقين ايضاً، لأنه كما مرّ أن اليقين من مراتب العلم. و هذا الجهل مصيبة عظيمة و غالب المفاصد ينشأ منها، فلذا سُمّي ما قبل زمن بعثة الرسول ﷺ بـ «الجاهلية». لتدهور ذلك الزمان من حيث الاخلاق، و سُمّي القرآن مثل زماننا هذا بالجاهلية ايضاً من حيث انحطاط الناس و توغل بعضهم فيما يخصّ بعصر الجاهلية، قال تعالى: ﴿و قرن في بيوتكن و لا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى﴾. (٢)

و نحن نذكر ههنا بعض مفاصد الجهل الهامة:

الف - عدم استقلال النظر، ولو لم تكن مفسدة للجهل إلا هذه المفسدة يكفيك لحكمك بكونه رذيلة هامة.

توضيح ذلك: ان الإنسان لو كان مفكراً عاقلاً عالماً فله الاقتباس، و هو استماع الحسن و اجتناب السيئ مع استقلاله في النظر و الفكر.

قال تعالى: ﴿فبشر عباد \* الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله و اولئك هم اولوا الالباب﴾. (٣)

و سُمّيت هذه السيرة بالاقتباس و هو سيرة المهتدين و العقلاء.

و اما الجاهل غير المفكر فليس اقواله و اعماله بل افكاره إلا بالتقليد و هو اخذ قول

الغير او عمله من غير دليل مع التفاته إلى فعله هذا، و معلوم انه مذموم إلا في حال الاضطرار و هو تقليد الجاهل عن العالم في خصوص علمه، و القرآن يذمه اشدّ الذم.

قال تعالى: ﴿انا وجدنا اباثنا على امة و انا على اثارهم مقتدون﴾ (١).

و كثيراً ما يقع الجاهلون في البلايا و المعاصي جزاء بسيرتهم الدنيّة هذه و لله درّ القائل:

خلق را تقليدشان بر باد داد      اى دو صد لعنت بر اين تقليد باد  
بل كثيراً ما يحكم عليه قانون المناهضة و المحاكات و هو اخذ قول او عمل او فكر من  
الآخر تقليداً من غير توجه. و هو سيرة الاطفال و بعض الحيوانات و يسوق الجاهل نحو  
التّيه و الضّلالة.

ولكن الذي يذوب القلب سلطة هذا القانون و حكمه على بعض الناس، الا ترى ان  
المسلمين في زماننا هذا كيف يقلدون الغرب في أفعالهم السيئة و يدعون أفعالهم الحسنة، فهم  
في اشاعة الفحشاء تقدموا عليهم، و اما في الاختراعات و الابداعات فيحتاجون إليهم حتّى  
في الخيط و الخيط و مستخلص القول فيهم هو قول الله تعالى: ﴿و من النّاس من يعبد الله  
على حرف فان اصابه خير اطمأنّ به و ان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدّنيا و  
الآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾ (٢).

ب - الاستبداد و العصبية و الحميّة القوميّة او الحزبيّة او الشّخصيّة. و الذكر الحكيم قد  
ذمّ هذه الصفة و صاحبها مراراً عدّة.

قال الله تعالى: ﴿اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية﴾ (٣).

و ربّ ذنب يرتكبه الجاهل للعصبية الشّخصيّة و ربّ جريمة يرتكبها الجاهل  
للعصبية القوميّة و ربّ خيانة يعملها الجاهل للعصبية المريدية و المرادية.

ج - حالة الافراط و التفریط، فليس الجاهل معتدلاً في أغلب الاحيان فهو ان سلك مسلك العابدين فليس إلا في ضلالة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (١).

و قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ (٢).  
و ان سلك مسلك الفاجرين فلا يقف عند حد.

الثاني: الجهل المركب، و المشهور المصطلح عليه في معناه أنه جاهل بالواقع و نفس الامر ولكن يحسب و يُخَيَّل إليه انه عالم بالواقع و نفس الامر فالجهل المركب بهذا المعنى مصيبة لا أعظم منه و فيه خسران الدنيا و الآخرة.

قال تعالى: ﴿هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً﴾ (٣).

و عمدة خسارة هذا الجهل عدم التنبه دائماً لانه لما يزعم أنه عالم فلا يكون بصدد تبديل جهله بالعلم.

نعم الجهل المركب بمعنى آخر غير المصطلح عليه اقلّ خسارة منه و هو الذي لا يعلم انه جاهل، و في الحقيقة أنه من مصاديق الغفلة، لأنه غافل عن جهله و في هذه الحالة يمكن ان ينتبه من جهله بسهولة.

الثالث: الجهل التريدي و هو الشك المصطلح عليه و هو أمر طبيعي يقع لكثير من الناس، بل قيل انه قنطرة العلم و الالتفات إلى هذا الجهل كالتوجه إلى الجهل البسيط يوجب رفعه و يجعله في سلك العالمين.

نعم لو لم يرفعه فيمكن أن يؤدي إلى مركب النقص و فيه مفسد و منها عداوة العلم و العلماء.

توضيح ذلك: انه لو لم يرفع الشكّ فهو نظير من لم يشبع ميوله، ففي بعض الأحيان ينقل من ضمير المنتبه إلى ضمير غير المنتبه، فتحصل له عقدة، فهو من غير توجه ينزجر عن العلم والتّعليم والتّعلّم.

فيجب على الجاهل الشّاك ان يسئل عمّا يجهل به و يرفع شكّه، كما يجب على الجاهل بالجهل البسيط ان يرفع جهله، وكما يجب على كلّ امرئ ان يعرض معلوماته على أهل العلم في كلّ علم خوفاً من ان يكون جهلاً مركباً فلذا كانت سيرة اصحاب الائمة عليهم السلام على ذلك. ولعلّه من أسرار ما يظهر من الروايات من ترتّب الثواب على التّعليم.

وقد تكون صفة قد اطلق على صاحبها في الفقه و العرف الوسواسي و المتردّد و في الفلسفة السوفسطي. وفيه خطر عظيم و خسران الدنيا والاخرة. و يسوق صاحبه إلى تيه الضلالة و هو مرتبة من الجنون. كما في رواية عن عبدالله بن سنان قال: «ذكرت لأبي عبدالله عليه السلام رجلاً مبتلى بالوضوء و الصلوة و قلت هو رجل عاقل.

فقال أبو عبدالله عليه السلام و ايّ عقل له و هو يطيع الشيطان.

فقلت له و كيف يطيع الشيطان؟

فقال: سله هذا الذي يأتيه من أي شيء هو؟ فانه يقول لك من عمل الشيطان».<sup>(١)</sup>

و السرّ في ذلك ان القوة الواهمة في الوسواسي تستخدم القوة المتخيّلة، فتصور له صوراً ذهنيّة او خارجيّة فيرتكب اعمال المجانين طبقاً لما صوّرت له. فهو يرى ما ليس له واقع و يعلم ما لا تكون في نفس الامر، مثلاً ان الوسواسي في الطّهارة و النجاسة كثيراً ما يرى النّجاسة التّخيّليّة يعني ما ليس في الخارج ولكن القوة المتخيلة توقعها في الخارج نظير الجبان الذي يتوهم ان الميت خرج عن قبره و يعقبه حتّى يحسّ انه اخذه. والقوة المتخيلة تؤثر في عينه و سمعه و بدنه.

١- اصول الكافي، ج ١، كتاب العقل و الجهل، ص ١٢، رواية ١٠.

و جملة القول ان الواهمة ان استخدمت المتخيلة تؤثر في القوى الظاهرية و الباطنية فيتمثل له ما لا واقع له في نفس الامر.

بل الوسواسي يقدر ان يستدل للنجاسة المحتملة بادلة دقيقة ولكنها واهية، مع انه لا يقدر على اقامة دليل للطهارة.

نعوذ بالله من ذلك الجنون الذي يذهب بخير الدنيا والاخرة.

و هو على قسمين: عملي وفكري.

و المراد من العملي، كون المرء على غير المعتاد بين الناس في أعماله سواء كانت عبادة او غيرها، و المراد من الفكري أن تهجم الخواطر الواهية و التوهيمات و التخيلات عليه.

و كل أسوأ حالاً من الاخر، و كل منها مرتبة من مراتب الجنون، و كل من عمل الشيطان و هو الوسواس الخناس.

الأتري ان الشيطان كيف يخرج الوسواسي المتردد عن الدين ملقياً عليه ان فعله يوجب رضا ربه؟ أليس هذا معنى قوله تعالى: ﴿فبما اغويتني لا قعدن لهم صراطك المستقيم﴾ ثم لا تينهم من بين ايديهم و من خلفهم و عن ايمانهم و عن شمائلهم و لا تجد اكثرهم شاكرين ﴿١﴾.

قال الباقر عليه السلام: «من بين ايديهم» اهون عليهم الاخرة «و من خلفهم» امرهم بجمع الاموال و منعها عن الحقوق لتبقى لورثتهم «و عن ايمانهم» افسد عليهم أمر دينهم بتزيين الضلالة و تحسين الشبهة. «و عن شمائلهم» بتحبيب اللذات و تغليب الشهوات على قلوبهم. ﴿٢﴾

الأتري ان الوسواس الخناس من الشيطان و نفس الوسواسي ذات المرض كيف يبرر الباطل له؟ و كيف يخطر بباله ما ليس له في الواقع عين و لا اثر؟ نعوذ بالله من كيد الشيطان و



من كيد النّفس سيّما إذا كانت مريضة. ثمّ من المهمّ الاجابة عن مساءلة تُطرح ههنا، و هي: ما هو طريق معالجة هذا المرض؟

هذا المرض و ان كان صعب العلاج و لكن دوائه سهل جدّاً، فلو عمل به مدة قليلة يرتفع المرض بحسب الظّاهر ولو عمل به مدة طويلة كسنة - مثلاً - يقلع مادّته عن نفسه. و ذلك الدّواء: هو عدم الاعتناء و الا اعتبار به، بل العمل على خلاف ما يشتهه عليه و في الحقيقة مخالفة النّفس الامارة و الشّيطان الرجيم.

فهذا المرض كسائر الرّذائل، فكما ان رفع الرذائل يحصل بمخالفتها و عدم الاعتناء بها و عدم متابعتها بل بفعل ما لا تحبّ، فكذلك هذه الرّذيلة، فمخالفتها الّتي هي مخالفة الشّيطان، تمنع عن اشتغالها، و بمرور الزّمان و تكرار المخالفة يقلع عرقها، فتزول من اصلها.

و إلى هذا الدّواء اشار الائمة عليهم السلام في روايات منها:

عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا كثّر عليك السّهو فامض على صلوتك فانه يوشك ان يدعك انما هو من الشيطان». (١)

و قوله عليه السلام: «لا تعودوا الخبث من أنفسكم نقض الصّلوة فتطمعوه، فانّ الشّيطان خبيث معتاد لما عود، فليمض احدكم في الوهم و لا يكثرنّ نقض الصّلوة، فانه إذا فعل ذلك مرّات لم يعد إليه الشّك .... انما يريد الخبيث ان يطاع، فاذا عصى لم يعد إلى احدكم». (٢)

و الحاصل ان هذه الرّذيلة مصيبة عظيمة تترتب عليها رذائل و مصائب كثيرة. ولو لم يترتب عليها إلا سوء الظّن حتّى ينتهى إلى سوء الظّن بالله العظيم في الوسوسة الفكرية كفى بها مصيبة.

الوسوسة العمليّة لو لم تكن لها مفسدة إلا ذهاب البهجة و خنّة الروح و غلبة الهم و

١ - وسائل الشيعة، ج ٥، ص ٣٢٩، باب ١٦ من ابواب الخلل، رواية ١.

٢ - وسائل الشيعة، ج ٥، ص ٣٢٩، باب ١٦ من ابواب الخلل، رواية ٢.

الحزن والاضطراب والخوف على القلب ليكفي ردعاً عنها.  
و ينبغي ان يعلم ان الوسواسي عملياً او فكرياً فاسق، لأن غالب اعماله يطابق الفسق  
لو لم يكن كبيرة موبقة.  
وفي ذيل هذه الرذيلة نذكر آيات و روايات من غير تفسير، فعليك بتمييز بعضها عن  
بعض و تفسيرها و التدبر فيها.

## روايات في ذمّ الجهل

- عن امير المؤمنين عليه السلام: «لا ترى الجاهل إلا مفرطاً او مفرطاً»<sup>(١)</sup>.
- عن جعفر عن أبيه عليه السلام انّ علياً عليه السلام قال: «اياكم و الجهال من المتعبدين و الفجار من العلماء فانهم فتنة كلّ مفتون»<sup>(٢)</sup>.
- عن أبي عبد الله عليه السلام عن بائه عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ: «من عمل على غير علم كان ما يفسده اكثر مما يصلح»<sup>(٣)</sup>.
- روى عن الصادق عليه السلام انه قال: «قطع ظهري اثنان: عالم متهتك و جاهل متنسك، هذا يصدّ الناس عن علمه بتهتكه، و هذا يصدّ الناس عن نسكه بجهله»<sup>(٤)</sup>.
- قال علي عليه السلام: «الجاهل صغير و ان كان شيخاً و العالم كبير و ان كان حدثاً»<sup>(٥)</sup>.
- قال علي عليه السلام: «لا كنز انفع من العلم و لا قرين سوء شر من الجهل»<sup>(٦)</sup>.
- قال رسول الله ﷺ: «لعلم رأس الخير كلّهُ و الجهل رأس الشرّ كلّهُ»<sup>(٧)</sup>.
- قال علي عليه السلام: «الناس فعالم ربّاني، و متعلّم على سبيل نجاة، و همج رعا ع اتباع كلّ

٢ - بحار الانوار، ج ٢، باب ١٥، ح ١، ص ١٠٦.

١ - نهج البلاغة صبحي الصالح، حكمت ٧٠.

٤ - بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ٨، ص ٢٠٨.

٣ - بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ٧، ص ٢٠٨.

٦ - بحار الانوار، ج ١، باب ٥، ح ٨٨، ص ١٨٣.

٥ - بحار الانوار، ج ١، باب ١، ح ٨٥، ص ١٨٣.

٧ - بحار الانوار، ج ٧٧، باب ٧، ح ٩، ص ١٧٥.

ناعق يميلون مع كل ربح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجؤوا إلى ركن وثيق»<sup>(١)</sup>  
 عن امير المؤمنين عليه السلام: «انَّ النَّاسَ آلُوا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى ثَلَاثَةٍ: آلُوا إِلَى عَالَمٍ عَلَى هَدًى مِنْ اللَّهِ قَدْ أَغْنَاهُ اللَّهُ بِمَا عِلْمٌ عَنْ عِلْمٍ غَيْرِهِ، وَجَاهِلٌ مَدَّعٍ لِلْعِلْمِ لَا عِلْمَ لَهُ مُعْجَبٌ عَنْهُ قَدْ فَتَنَتْهُ الدُّنْيَا وَفَتَنَ غَيْرُهُ، وَمُتَعَلِّمٌ مِنْ عَالَمٍ عَلَى سَبِيلِ هَدًى مِنْ اللَّهِ وَنَجَاةٍ، ثُمَّ هَلَكَ مِنْ أَدْعَى وَخَابَ مِنْ افْتَرَى»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «النَّاسُ ثَلَاثَةٌ: عَالِمٌ وَمُتَعَلِّمٌ وَغَنَاءٌ»<sup>(٣)</sup>  
 عن أبي عبد الله عليه السلام: «أُعِدَّ عَالِمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا أَوْ أَحَبَّ أَهْلِ الْعِلْمِ وَلَا تَكُنْ رَابِعًا فَتَهْلِكَ بِيَغْضَمِهِمْ»<sup>(٤)</sup>.

١ - نهج البلاغة، حكمت ١٤٧.

٢ - اصول الكافي، ج ١، ص ٣٣، باب اصناف الناس، ح ١.

٣ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٣٤، باب اصناف الناس، ح ٢.

٤ - اصول الكافي، ج ١، ص ٣٤، باب اصناف الناس، ح ٣.

## آيات في الريبة

﴿أَمَّا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾. (١)

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَأَنْهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرِيبٌ﴾. (٢)

﴿لَا يَزَالُ بَنِيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رَيْبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾. (٣)

﴿بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾. (٤)  
﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فَعَلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلِ أَنْهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مَرِيبٍ﴾. (٥)

﴿....كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ مِنْهُ مَسْرَفٌ مَرْتَابٌ﴾. (٦)

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾. (٧)

﴿أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾. (٨)

﴿الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مَرِيبٍ﴾. (١)  
 ﴿يَنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾. (٢)  
 ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ طُمَئِنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ ائْتَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾. (٣)  
 ﴿مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَمَن يُضِلِلْ اللَّهُ فَلَن تَجْدَلَهُ سَبِيلًا﴾. (٤)

وفي مجمع البيان: في تفسير هذه الآية الشريفة، قال رسول الله ﷺ: «أَنَّ مِثْلَهُمْ مِثْلُ الشَّاةِ الْعَايِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمِينَ تَتَحَيَّرُ فَتَنْظُرُ إِلَىٰ هَذِهِ وَهَذِهِ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا تَتَّبِعُ».

## الفصل الثّاني

الفضيلة الثّانية: التوحيد

الرّذيلة الثّانية: الشّرك







## الفضيلة الثانية : التّوحيد

### اقسام التّوحيد

التّوحيد من أفضل الفضائل، وهو اساس الاديان الالهية سيما الإسلام، وفي القرآن نزل فيه الف آية باقسامه.

وهو ينقسم إلى اقسام اربعة: وهي التوحيد الذاتي، والتوحيد الصفاتي، والتوحيد العبادي، والتوحيد الافعالى.

وكلّ من الاقسام الاربعة لها اقسام. وسيأتي بيان الاقسام ان شاء الله تعالى.  
و المراد من التّوحيد الذاتي أنّه ليس شيء بواجب الوجود إلّا الله تعالى. وقيل: أنّه معنى كلمة لا اله إلّا الله.

و المراد من التّوحيد الصفاتي أنّ صفاته جلّ وعلا عين ذاته ولا تركيب في ذاته، بل أنّه صرف الوجود والوجوب.

فنحن ذاتنا غير علمنا و علمنا غير قدرتنا، ولكنّه تعالى ذاته عين العلم و عين القدرة و ... ، فالعبارات متكرّرة ولكنها مشيرة إلى ذات واحد.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «و كمال توحيده الاخلاص له. و كمال الاخلاص له نبي

الصفات عنه»<sup>(١)</sup>.

و هذا التوحيد من أوضح الواضحات، لأنه لولا ذلك للزم احتياج الذات إلى اجزائه احتياج الكل إلى الاجزاء، فيخرج وجوب وجوده عن وجوب وجوده و هذا خلف.  
و المراد من التوحيد العبادي أنه لا يستحق للعبودية إلا هو. و المشهور أن هذا معنى كلمة التوحيد.

و المراد من التوحيد الالهي أن لا مؤثر في الوجود إلا الله تعالى. و قيل: هذا معنى كلمة لا اله إلا الله.

ولكن ارادة معنى عام يشمل المعاني الاربع من كلمة «لا اله إلا الله» ليست مشكلة.  
و الدليل على التوحيد الذاتي و الصفاتي و الالهي و العبادي و ان كان كثيراً جداً إلا أن الواضح منه المناسب لبحثنا هو الفطرة. و ذلك بتقريب أن الإنسان إذا وقع في مورد يتقطع عنه الاسباب كلها يرى بالفطرة ذاتاً مجتمعاً للصفات الجمالية و الجلالية، فيلتجأ إليه و يدعوه مخلصاً له الدين، فلا يرى غير الله، و لا يرى مؤثراً إلا الله، و لا يدعوا إلا الله، و يرى أنه عليم سميع رؤوف قادر جواد .... ففطرته يلجئه إلى ان يدعوه.

فيرى التوحيد الذاتي و الصفاتي و الالهي و العبادي بالفطرة. و بذلك صرح الله تعالى بقوله: ﴿فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجيهم إلى البر اذا هم يشركون﴾<sup>(٢)</sup>.

## اقسام التوحيد الذاتي

ثم ان التوحيد الذاتي له اقسام: توحيد العوام، توحيد الخواص، توحيد اخص الخواص.

و المراد أنّ عوام الناس يعتقدون أنّ الله هو الواحد و الواجب ليس إلّا هو، إلّا أنّهم يرون الممكنات و الموجودات من الذرة إلى الذرة بعين تشير إلى استقلالها. ولكنّ الخواصّ يعتقدون أنّ هذا شرك بل ليس في الدار غيره ديار، و ما يشاهد من ظواهر الموجودات فهو كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء، و أنّها اعدام يحسبها الجاهل موجودات ذوات حقيقة، فلولا قيوميّة الحقّ تعالى لما كان للملك و الملكوت عين و لا أثر و لا خبر.

فالموجودات كلّها فقر محض و تدلّى صرف، و إلى هذا اشار تعالى بقوله: ﴿و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات و الارض﴾. (١)

و المراد «بملكوت السموات و الارض» هو السموات و الارض من جهة انتسابها إلى الله تعالى. و جيئت بالواو و التاء في «الملكوت» مبالغة ليفهم أنّ ابراهيم عليه السلام رأى قيوميّة الحقّ تعالى للاشياء كلّها، و يرى أنّ الاشياء فقر محض و تدلّى صرف، بل اعدام على صورة الموجود.

فلله درّ من أنشد:

بصحرا بنگرم صحرا تو بينم      به دريا بنگرم دريا تو بينم  
بهر جا بنگرم كوه و در و دشت      نشان از قامت رعنا تو بينم  
و اخصّ الخواصّ يعتقدون أنّ هذا ايضاً فيه رائحة من الشرك، لأنّه و ان رأى الاشياء اعداماً على صورة الموجود إلّا أنّ رؤية الاشياء لا تنعدم بعد، فهو يرى أنّ الاشياء اعدام و فقر و تدلّى فالتوحيد الخالص هو لمن لا يرى في عالم الكون إلّا الله تعالى. و هو ما وصل إليه ابراهيم عليه السلام و حكاه عنه الذكر الحكيم بقوله: ﴿اننى وجهت وجهى للذى فطر السموات و الارض حنيفاً و ما أنا من المشركين﴾. (٢)

## اقسام التوحيد الصّفاقي

الف - توحيد الخواص وهو ما سبق ذكره في تعريف التوحيد الصّفاقي.

ب - توحيد أخصّ الخواص، وهو ادقّ وانسب في الباب، وهو أنّه لا حسن إلّا حسنه ولا علم إلّا علمه ولا قدرة إلّا قدرته و.....

قال تعالى: ﴿وإن من شيء إلّا عندنا خزائنه وما ننزّله إلّا بقدر معلوم﴾. (١)

فلذا قيل: إنّ معنى «الحمد لله» أنّ كلّ حامد يحمّد ربّه، وإن حمد غيره تعالى فهو في الحقيقة ومن غير التفاتٍ منه يحمّده جلّ وعلا، لأنّه لا فضل إلّا فضله، فله ملك السّموات وإليه ترجع الأمور كلّها.

قال تعالى: ﴿ألا إلى الله تصير الأمور﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿له ملك السّموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور﴾. (٣)

## روايات في توحيد الصفات

عن الحسين بن خالد قال: سمعت الرضا على بن موسى عليه السلام يقول: «لم يزل الله تبارك و تعالى عالماً حياً قديماً سمياً بصيراً؛ فقلت له: يا بن رسول الله انّ قوماً يقولون: إنّه عزّوجلّ يزل عالماً بعلم و قادراً بقدره و حياً بحياة و قديماً بقدم و سمياً بسمع و بصيراً ببصر؟

فقال عليه السلام: من قال: بذلك ودان به فقد اتّخذ مع الله الهة أخرى و ليس من ولا يتنا على شيء. ثمّ قال عليه السلام: لم يزل عزّوجلّ عالماً قادراً حياً قديماً سمياً بصيراً لذاته تعالى عمّا يقول المشركون و المشبهون علوّاً كبيراً»<sup>(١)</sup>.

عن حمزة بن الربيع عمّن ذكره قال: «كنت في مجلس أبي جعفر عليه السلام إذ دخل عليه عمرو بن عبيد فقال له: جعلتُ فداك قول الله عزّوجلّ: «و من يحلل عليه غضبي فقد هوى» ما ذلك الغضب؟

فقال أبو جعفر عليه السلام: هو العقاب يا عمرو. أنّه من زعم انّ الله عزّوجلّ قد زال من شيء و صفه صفة مخلوق، انّ الله عزّوجلّ لا يستغفره<sup>(٢)</sup> شيء و لا يغيره<sup>(٣)</sup>.  
عن هشام بن الحكم: «انّ رجلاً سأل ابا عبد الله عليه السلام عن الله تبارك و تعالى له رضى و

٢- أي: لا يستغفره و لا يزعجه.

١- بحار الانوار، ج ٤، ص ٦٢، باب ١، ح ١.

٣- بحار الانوار، ج ٤، ص ٦٤، باب ١، ح ٥.

سخط؟ قال: نعم وليس ذلك على ما يوجد من المخلوقين. وذلك لأن الرضا والغضب دخال يدخل عليه فينقله من حال إلى حال، معتمل مركب للأشياء فيه مدخل، وخالقنا لا مدخل للأشياء فيه، واحد احدى الذات واحد المعنى.

فرضاؤه ثوابه وسخطه عقابه من غير شيء يتداخله فيهيجه وينقله من حال إلى حال، فأن ذلك صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين، وهو تبارك وتعالى القوى العزيز، لا حاجة به إلى شيء مما خلق وخلق جميعاً محتاجون إليه، إنما خلق الأشياء لامن حاجة ولا سبب اختراعاً وابتداءً<sup>(١)</sup>.

عن هشام بن الحكم أنه سأل الزنديق عن الصادق عليه السلام فقال: فلم يزل صانع العالم عالماً بالاحداث التي أحدثها قبل أن يحدثها؟

قال: لم يزل يعلم فخلق.

قال: أمختلف هو ام مؤتلف؟

قال: لا يليق به الاختلاف ولا الايتلاف، إنما المتجزى و يأتلف المتبعض، فلا يقال له: مؤتلف ولا مختلف.

قال: فكيف هو الله الواحد؟

قال: واحد في ذاته فلا واحد كواحد، لأن ما سواه من الواحد متجزى وهو تبارك وتعالى واحد لا متجزى ولا يقع عليه العد<sup>(٢)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال في صفة القديم: «أنه واحد احد صمد احدى المعنى ليس بمعان كثيرة مختلفة.

قال، قلت: جعلت فداك يزعم من اهل العراق أنه يسمع بغير الذي يبصر و يبصر بغير

١ - بحار الانوار، ج ٤، ص ٦٦، باب ١ من ابواب الصفات، ح ٧.

٢ - بحار الانوار، ج ٤، ص ٦٧، باب ١، ح ٨.

الذي يسمع؟

قال، فقال: كذبوا وألحدوا وشبهوا، تعالى الله عن ذلك، أنه سميع بصير، يسمع بما يبصر  
و يبصر بما يسمع.

قال، فقال: كذبوا وألحدوا وشبهوا، تعالى الله عن ذلك، أنه سميع بصير، يسمع بما يبصر  
و يبصر بما يسمع.

قال، قلت: يزعمون أنه بصير على ما يعقونه؟

قال، فقال: تعالى الله، أنما يعقل ما كان بصفة المخلوق وليس الله كذلك»<sup>(١)</sup>.

عن هشام بن الحكم قال: في حديث الزنديق الذي سأله أبا عبد الله عليه السلام أنه قال له:  
«أتقول إنه سميع بصير؟»

فقال أبو عبد الله عليه السلام: هو سميع بصير، سميع بغير جارحة و بصير بغير آلة، بل يسمع  
بنفسه و يبصر بنفسه. وليس قولي: أنه يسمع بنفسه أنه شيء و النفس شيء آخر، ولكني  
أردت عبارة عن نفيس إذ كنت مستولاً، و افهاماً لك إذ كنت سائلاً. فاقول: يسمع بكلمة لا  
أن كلاً له بعض، ولكني أردت فهمك و التعبير عن نفسي، وليس مرجعي في ذلك إلا إلى أنه  
السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات و لا اختلاف معني»<sup>(٢)</sup>.

عن علي عليه السلام: «الحمد لله الذي أعجز الأوهام أن تبال إلا وجوده، و حجب العقول عن  
أن تتخيل ذاته في امتناعها من الشبه و الشكل، بل هو الذي لم يتفاوت في ذاته و لم يتبعض  
بتجزئة العدد في كماله، فارق الأشياء لا على اختلاف الأماكن، و تمكن منها لا على  
الممازجة، و علمها لا بأداة لا يكون العلم إلا بها، و ليس بينه و بين معلومه علم غيره. ان  
قيل: «كان» فعلى تأويل أزلية الوجود، و ان قيل: «لم يزل» فعلى تأويل نفي العدم. فسبحانه



و تعالى عن قول من عبد سواه و اتخذ لها غيره علواً كبيراً»<sup>(١)</sup>.

عن امير المؤمنين عليه السلام: «أول الدين معرفته، و كمال معرفته التصديق به، و كمال التصديق به توحيده، و كمال توحيده الاخلاص له، و كمال الاخلاص له نفي الصفات عنه، لشهادة كل صفة انها غير الموصوف و شهادة كل موصوف انه غير الصفة.

فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه، و من قرنه فقد ثناه، و من ثناه فقد جزأه، و من جزأه فق جهله، و من جهله فقد اشار اليه، و من اشار اليه فقد حدّه، و من حدّه فقد عدّه. و من قال «فيم» فقد ضمّنه، و من قال «علام» فقد اخلى منه.

كائن لا عن حدث، موجود لا عن عدم. مع كل شيء كل شيء لا بمقارنة، و غير كل شيء لا بمزايلة. فاعل لا بمعنى الحركات و الآلة، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه، متوحد از لا سكن يستأنس به ولا يستوحش لفقده»<sup>(٢)</sup>.

### اقسام التوحيد العبادي

و التوحيد العبادي على اقسام:

الف - التوحيد في العبادة، بمعنى انه لا يعبد إلا آياه، فهو القائل و العامل بقوله تعالى: ﴿إياك نعبد و إياك نستعين﴾.

ب - التوحيد في الطاعة، بمعنى انه لا يطيع غير الله أو من يرجع طاعته إلى طاعته تعالى، قال: ﴿من يطع الرسول فقد اطاع الله﴾<sup>(٣)</sup>.

فطاعة الهوى شرك، قال تعالى: ﴿أفرأيت من اتخذ الهه هواه﴾<sup>(٤)</sup>.

و طاعة الشيطان شرك، قال تعالى: ﴿الم اعهد اليكم يا بنى ادم ان لا تعبدوا الشيطان﴾<sup>(٥)</sup> و كل طاعة لا يرجع إلى طاعة الله فهو شرك قال: ﴿و ان الشياطين

١ - بحار الانوار، ج ٤، ص ٢٢١، باب ٤، ح ١. ٢ - نهج البلاغة، الخطبة ١.

٣ - النساء / ٨٠. ٤ - الجاثية / ٢٣. ٥ - يس / ٦٠.

ليوحون اوليائهم ليجادلوكم و ان اطعتموهم انكم لمشركون ﴿١﴾.

ج - التوحيد في النية، فمن عمل لغير الله في عباداته فهو كافر غير موحد، ومن عمل لله و لغيره فهو مشرك غير موحد، و على كلا التقديرين فهو المرائي، و مضافاً إلى بطلان عمله انّ الذنب المترتب على نيته عظيم.

قال تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ و الاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس و لا يؤمن بالله و اليوم الآخر﴾. (٢)

و من عمل لله و ابتغاء مرضاته فهو الموحد و تحصيل هذا المقام مشكل خطير. و عند اهل القلوب لو كان نيته لله و ابتغاء مرضاته، ولكنّ الداعي غير الله كما إذا عمل ليصل إلى خير الدنيا و الآخرة، فهو و ان لم يمكن بمرائي و أنّه من المخلصين إلا أنّه لا يخلو من شوب الشرك، بل نسب إلى الشهيد الثاني و السيّد بن طاوس بطلان عمله هذا. و الظاهر انّ مرادهما لو صحّت النسبة، هو عدم القبول لا عدم الصّحة، بل عدم قبوله ايضاً ليس بصحيح، و قد قال تعالى: ﴿انّ هذا لهو الفوز العظيم \* لمثل هذا فليعمل العاملون﴾. (٣)

و على كلّ حال قد وردت عن الأئمة عليهم السلام أنّهم قالوا: «ما عبدتك خوفاً من نارك و لا طمعاً في جنتك بل وجدتك اهلاً للعبادة فعبدتك» و البحث طويل الذيل و سيأتي ان شاء الله متمّاته في بحثي الخلوّص و الرّيا و مراتبها و ما قيل او يمكن ان يقال فيه.

## اقسام التوحيد الافعالی

و أمّا التوحيد الافعالی فهو ايضاً على اقسام:

الف - التوحيد في الخالقية، قال تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (١).

وقد أعيد ذكر هذه الآية الشريفة في الذكر الحكيم وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ تَصْبِهِمْ حَسَنَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تَصْبِهِمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ \* ما أصابك من حسنة فمن الله و ما أصابك من سيئة فمن نفسك (٣).

وفي هذا القسم من التوحيد الأفعالي إيهام، وهو أنه كيف يكون جميع أعمال الإنسان من الله تعالى؟ كما هو ظاهر قوله تعالى: ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ و: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ حيث إنهما يوهمان الجبر، كما أن بين صدر الآية الشريفة وذيلها وهو قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ إيهام التناقض.

فكيف التوفيق في الجواب؟ وكيف التوفيق في رفع إيهام هذا التناقض؟ والبحث عن هذه الأمور خارج عن المقام، مرتبطاً بالحكمة المتعالية، كما أنه خارج عن فهم العموم بل الخواص، ومختصّ باخصّ الخواصّ. فلذا منع جمع من الأحاديث من الورد فيه ومنها قول أمير المؤمنين عليه السلام وقد سئل عن القدر: «طريق مظلم فلا تسكوه، وبحر عميق فلا تلجّوه، و سرّ الله فلا تتكلفوه» (٤).

فلذا نصرف القلم عن الورد في تلك المباحث الاستدلالية، ونكتفي بمثال اخذاً من التنزيل العزيز، ونرجو بذلك رفع الإيهام والإيهام.

فنقول: يظهر من القرآن أن الله تعالى سخر لنا ما في السموات والأرض وأسبغ علينا نعمه ظاهرة وباطنة.

١ - الرعد / ١٦. ٢ - الصافات / ٩٦. ٣ - النساء ٧٨ و ٧٩.

٤ - بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٢٤، باب القضاء والقدر، ح ٧٢.

قال تعالى: ﴿الم تروا أنّ الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة﴾. (١)

و من النعم الظاهرية ارسال الرسل و انزال الكتب و القوى الظاهرة، و من النعم الباطنية القوى الباطنية من العقل و تشخيص الهدى من الضلال و الإرادة و اختيار السبيل، قال تعالى: ﴿انا هديناه السبيل اما شاكرًا و اما كفورًا﴾. (٢)

و قد دلت آيات كثيرة على أنّ الله تعالى اعطانا هذه النعم الباطنية و الظاهرية للتجارة.

قال الله تعالى: ﴿يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله و رسوله و تجاهدون في سبيل الله باموالكم و انفسكم﴾. (٣)  
و قال تعالى: ﴿ان الذين يتلون كتاب الله و اقاموا الصلوة و انفقوا مما رزقناهم سرًّا و علانية يرجون تجارة لن تبور﴾. (٤)

فهذه الدنيا متجر، و الإنسان هو التاجر، و نعم الله تعالى من الظاهرية و الباطنية مال التجارة. فهذا التاجر قد يصرفه فيما اراد الله تعالى بالارادة التشريعية، يعني في اشتراء سعادة الدارين، و يشتري به خير الدنيا و الآخرة. و قد يصرف مال التجارة فيما لم يرد الله تعالى بالارادة التشريعية، بل نهاه عنه في الكتاب و السنة، و هو خسران الدنيا و الآخرة، قال تعالى: ﴿اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم﴾. (٥)

فبعد ذلك لا يحصى عقلاً من ان يقال ان هذه التجارة كلها من عند الله تعالى، لان مال التجارة من النعم الظاهرية كالقوى و من النعم الباطنية من العقل و الاختيار و الإرادة و تسخير ما احتاج إليه و .... لله تعالى، قال تعالى: ﴿فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء و

١- لقمان / ٢٠. ٢- الإنسان / ٣. ٣- الصف / ١٠ و ١١. ٤- فاطر / ٢٩.

٥- البقرة / ١٦.

إليه ترجعون ﴿١﴾.

و هذا معنى قوله تعالى: ﴿و الله خلقكم و ما تعملون﴾ و قوله تعالى: ﴿قل كلّ من عند الله﴾ و عدم ادراك ذلك من قلّة الفهم، قال تعالى: ﴿فما لهؤلاء القوم لا يفقهون حديثاً﴾. ﴿٢﴾

و اما ان قلنا انّ ما يترتب على هذه التجارة من الخيرات و البركات فهو من الله تعالى، فهو خير وقع في محله، لانه اراده بالارادة التشريعية و أمر بذلك في الكتاب و السنة، بل اعطاه مال التجارة لذلك، فهي علّة غائيّة. و إن قلنا انّ ما يترتب على هذه التجارة من الخسران و الدركات من التاجر الذي فعله فهو حقّ يليق به، لانّ الله تعالى لم يرد ذلك و لن يرضى به بالارادة التشريعية بل نهاه عن ذلك في الكتاب و السنة، قال تعالى: ﴿و لا يرضى لعباده الكفر﴾ ﴿٣﴾ و قال الله تعالى: ﴿فانّ الله لا يرضى عن القوم الفاسقين﴾. ﴿٤﴾

و هذا معنى قوله تعالى: ﴿ما اصابك من حسنة فمن الله و ما اصابك من سيئة فمن نفسك﴾. ﴿٥﴾

و هذا معنى قولهم عليهم السلام «لا جبر و لا تفويض ولكن أمر بين امرين». ﴿٦﴾

ثمّ ينبغي ان يشار هنا إلى نكتة تتميماً للبحث، و هو انّ الله تعالى لعباده الصالحين عناية خاصّة، و هي ايصالهم إلى المطلوب او لا اقلّ من ابقائهم على الصراط المستقيم، فهي من الطافه الخفيّة و من نعمه الباطنيّة. و هذه العناية لا تشمل الكفار و الفساق غير محبوبين له تعالى، لعدم لياقتهم لهذه العناية الخاصّة.

و معلوم انّ من له هذه العناية الخاصّة فله خير الدّنيا و الآخرة، و من لم يكن له ايّاها فله شرّ الدارين. و انّ الأوّل هو المهتدي و الثّاني هو الضالّ، و في ضلالته لا يحتاج إلى

١- يس / ٨٣. ٢- النساء / ٧٨. ٣- الزمر / ٧. ٤- التوبة / ٩٦.

٥- النساء / ٧٩. ٦- اصول الكافي، ج ١، ص ١٦٠، باب الجبر و التفويض، ح ١٣.

مضلّ، بل أنّه إذا لم تشمله العناية فيضلّ ضلالاً بعيداً.

وهذا هو معنى قوله تعالى: ﴿الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾<sup>(١)</sup> وأمثاله كقوله تعالى: ﴿وما يضلّ به إلاّ الفاسقين﴾<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى: ﴿فيضلّ الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم﴾<sup>(٣)</sup>.

فالمراد من انتساب الاضلال إلى الله تعالى عدم هدايته و عدم ايصاله إلى المطلوب و عدم انجائه عن الهلكة، لعدم لياقته و عدم استعدادة، لأنّه باعماله الطالحة و بالتبّاعه الهوى بطل لياقته و استعدادة. فلذا نسب في آيات أخرى الضلالة إلى نفسه، و من تلك الايات: قوله تعالى: ﴿و من يتبدّل الكفر بالايّمان فقد ضلّ سواء السبيل﴾<sup>(٤)</sup>.

وفّقنا الله و ايّاكم لدرك دقائق القرآن الذي فيه تبيان لكلّ شيء. و لقد خرجنا عمّا كنّا فيه ولكن هذا المقدار ممّا لا بدّ منه.

ب - الرّبوبيّة التّكوينيّة، بمعنى أنّه لا مدبّر في الوجود إلاّ الله تعالى، و أنّه لا موثّر في الوجود إلاّ هو، و اسم الرّبّ أعيد في الذّكر الحكيم أزيد من ألف مرّة، و لا اسم من أسمائه تعالى يضاهيه عدداً إلاّ اسم «الله» جلّ و علا.

قال تعالى في مفتتح الذّكر بعد البسملة: ﴿الحمد لله ربّ العالمين﴾<sup>(٥)</sup>.

و قال تعالى: ﴿قل أغير الله ابغى ربّاً و هو ربّ كلّ شيء﴾<sup>(٦)</sup>.

و نظير الايتين الدّالّتين على حصر الرّبوبيّة التّكوينيّة في الله تعالى كثير جدّاً.

٢ - الرّبوبيّة التّشريعيّة، و المراد منها أنّ الحكم و السلطة و التقنين مختصّ بذات البارئ تعالى، و ليس لأحد ان يدّعى الحكومة و ان يسلّط على أحد إلاّ بأذنه تعالى. فمن نصب نفسه حاكماً من غير اذنه او يقنّن كذلك فهو مشرك، لأنّه يدّعى ما لا يكون له فيه حقّ و

٤ - البقرة / ١٠٨.

٣ - ابراهيم / ٤.

٢ - البقرة / ٢٦.

١ - البقرة / ٢.

٦ - الانعام / ١٦٤.

٥ - الحمد / ١.

جعل نفسه شريكاً في حكومته.

قال تعالى: ﴿ان الحكم إلا لله﴾<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى: ﴿انما وليكم الله ورسوله و الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون

الزكاة و هم راعون﴾<sup>(٢)</sup>.

و ليس لأحد ان يقنّ قانوناً لنفسه او غيره.

قال تعالى: ﴿و من لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال تعالى: ﴿و من لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال تعالى: ﴿و من لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون﴾<sup>(٥)</sup>.

و البحث عن ذلك طويل الذيل، و نرجو من الله ان يوفّقنا في بابٍ من أبواب هذا الكتاب ان نبحث عنه على سبيل التفصيل و الاستدلال، امّا الآن فلانبحث عنه أزيد من ذلك لئلا نخرج عن طور الكتاب.

ج - التوحيد في المالكية، و هو على قسمين أيضاً.

١ - التوحيد في الملكية الحقيقية، بمعنى انّ الكون كلّ مخلوق له تعالى.

قال تعالى: ﴿و لله ملك السموات و الارض﴾<sup>(٦)</sup>.

و قد مرّ الكلام فيه اجمالاً في التوحيد في الخالقية.

٢ - التوحيد في الملكية الاعتبارية، بمعنى انّ الكون ملكٌ له تعالى، و كلّ ما يكون عند

غيره منسوباً إليه فهو له تعالى، فهو و ما بيده ملك الله تعالى بالملكية التكوينية و الاعتبارية.

قال تعالى: ﴿و اتوهم من مال الله الاذي تاكم﴾<sup>(٧)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و انفقوا ممّا جعلكم مستخلفين فيه﴾. (١)

و ما قيل من أنّه لا فرض للملكيّة الاعتباريّة بعد وجود الملكيّة الحقيقيّة فليس بسديد، لأنّ الله تعالى أشار إليها في آيات كثيرة، منها:

قوله تعالى: ﴿و اعلموا أنّما غنمتم من شيء فإنّ لله خمسه و للرّسول و لذى القربى﴾. (٢)

و جملة القول فيه: أنّ من يتصرّف في ملك الله تعالى من غير وجهه فهو مشرك، و من لم يأت في مال الله بالذّي أمر تعالى به فهو مشرك.

د - التّوحيد في الاستعانة، و هو على أقسام.

١ - التّوحيد في التّأثير، بمعنى أنّه لا معين و لا مؤثّر في الوجود إلّا الله تعالى، فمن رأى أنّ غير الله يؤثّر في انجاح حوائجه فهو مشرك، و قد مرّ الكلام فيه.

٢ - التّوحيد في التّسبيب، بمعنى أنّ الاسباب الظّاهريّة ليست باسباب مستقلّة و ان كانت مؤثّرة، لأنّ تأثيرها من الله تعالى، فهو السّبب العاجل فيه. فهو و إن يعدّ من لوازم الإيمان إلّا أنّ أكثر النّاس في العمل يخالفونه و إلى هذا أشار تعالى: ﴿و ما يؤمن أكثرهم بالله إلّا و هم مشركون﴾. (٣)

و في نور الثّقين روى مذيلاً عليها ما يدلّ على المراد منها، و منها ما عن أبي عبد الله عليه السّلام في قوله: «و ما يؤمن أكثرهم بالله إلّا و هم مشركون» قال: هو الرّجل يقول لولا فلان هلك، و لولا فلان لاصبت كذا و كذا، و لولا فلان لضاع عيالي. الا ترى أنّه قد جعل شريكاً في ملكه يرزقه و يدفع عنه؟ قال: قلت: فيقول: لولا ان من الله على بفلان هلك؟ قال: نعم لا بأس بهذا. (٤)

١ - الحديد / ٧. ٢ - الانفال / ٤١. ٣ - يوسف / ١٠٦.

٤ - نور الثّقين، ج ٢، ص ٤٧٦.



نعم في رواية أخرى جعل طاعة الشيطان من مصاديق الآية الشريفة، وهي هذه:  
عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون»  
قال: يطيع الشيطان»<sup>(١)</sup>.

ولا منافات بين الروایتين لكون كل واحد منهما بصدد تبين المصدق.

٣- التوحيد في قلع السبب، ومعناه ان الموحد بالتوحيد الافعال لا يرى السبب إلا الله تعالى، ولا يرى المؤثر إلا هو فينحصر السببية والمؤثرية فيه تعالى، وما يظهر أنه سبب طولي مؤثر فهو كسراب بقية يحسبه الظمان ماء، فهو سبب صوري ومؤثر غير واقعي. والله در من أنشد بالفارسية:

ديده ای خواهم سبب سوراخ کن تا سبب را بر کند از بیخ و بن  
و لعلّ قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾<sup>(٢)</sup> إشارة إلى هذه المرتبة، لمكان الحصر و لوحدة السياق.

هذا اقسام التوحيد، وترى انها تبلغ خمسة عشر قسمًا. وهذا الاقسام قد يوجد للانسان بالعلم وأخرى باليقين بمراتبه من العلم والعين والحق، فالاقسام حينئذ تبلغ ستين.

و حصولها للإنسان سببًا مرتبة حق اليقين أو عين اليقين من التوحيد الأفعالي في غاية الصعوبة. وأغلب هذه المراتب لا يحصل إلا بالرياضات الدينية والالهام من رب العالمين. فقله تعالى: ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾ ثابت بالتجربة والاختبار. فنعوذ بالله من الشرك الذي يكون من ابدال الرذائل. نعم غالب هذه الاقسام غير مضر بالاسلام.

قال الرضا عليه السلام في ذيل هذه الآية الشريفة: «شرك لا يبلغ به الكفر»<sup>(١)</sup>.  
 واستفادة ذلك من الآية الشريفة ايضاً ليست بمشكلة، لأن الآية الشريفة اثبتت  
 الايمان اولاً لأكثر الناس ثم أشارت إلى مزج إيمانهم بالشرك.  
 وملخص القول أن عدم حصول غالب تلك الاقسام غير مضرّ بالاسلام، وإلا فيجب  
 أن يحكم بأن المسلمين كلهم إلا الأوحدي منهم غير مسلمين، وهو كما ترى.  
 بل أن عدم حصول غالب تلك الأقسام غير مضرّ بالنتجات ولا يشمل قوله تعالى:  
 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(٢)</sup>.  
 فالآية تختص بالشرك الجلي، و غالب تلك الاقسام من الشرك الخفي، نعم وصول  
 الإنسان إلى مقام اللقاء في الدارين يحتاج إلى تحصيل تلك الأقسام كلها.

## روايات في فضل التوحيد

ابن شريح بن هاني عن أبيه قال: انّ اعرابياً قام يوم الجمل إلى امير المؤمنين عليه السلام فقال:  
يا امير المؤمنين اتقول: انّ الله واحد؟

قال: فحمل الناس عليه وقالوا: يا اعرابيّ أما ترى ما فيه امير المؤمنين من تقسّم القلب  
فقال امير المؤمنين عليه السلام: دعوه، فانّ الذي يريدُه الا اعرابيّ هو الذي نريده من القوم.  
ثمّ قال: يا اعرابيّ انّ القول في انّ الله واحد على اربعة اقسام، فوجهان منها لا يجوزان  
على الله عزّ وجلّ، ووجهان يثبتان فيه.

فاما اللذان لا يجوزان عليه فقول القائل: واحد يقصد به باب الاعداد فهذا، ما لا  
يجوز، لانّ ما لا ثاني له لا يدخل في باب الاعداد. أما ترى أنّه كفر من قال أنّه ثالث ثلثه؟ و  
قول القائل: هو واحد من الناس يريد به النوع من الجنس فهذا ما لا يجوز، لانه تشبيه،  
وجلّ ربّنا و تعالى عن ذلك.

وامّا الوجهان اللذان يثبتان فيه فقول القائل: هو واحد ليس له في الاشياء شبه، كذلك  
ربّنا. وقول القائل: أنّه عزّ وجلّ احديّ المعني يعني به أنّه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا  
وهم، كذلك ربّنا عزّ وجلّ». (١)

عن هشام بن الحكم قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما الدليل على انّ الله واحد؟

قال: اتصال التدبير و تمام الصنع، كما قال عز وجل: لو كان فيها لفسدتا»<sup>(١)</sup>.

عن الرضا عليه السلام قال: سمعت أبي موسى بن جعفر يقول: سمعت أبي جعفر بن محمد يقول: سمعت أبي محمد بن علي يقول: سمعت أبي علي بن الحسين يقول: سمعت أبي الحسين بن علي بن ابي طالب يقول: سمعت أبي أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: سمعت جبرئيل يقول: سمعت الله جلّ جلاله يقول: «لا اله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن عذابي». (قال:) فلما مرّت الرّاحلة نادانا: بشروطها وأنا من شروطها»<sup>(٢)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «التّوحيد ثمن الجنّة»<sup>(٣)</sup>.

في خبر اسماء النبيّ و اوصافه ﷺ: «... فبالتّوحيد حرّم اجساد امّتي على النار»<sup>(٤)</sup>.

عن امير المؤمنين عليه السلام عن النبيّ ﷺ عن جبرئيل سيّد الملائكة قال: قال الله سيّد السادات جلّ و عزّ «انّي انا الله لا اله إلا أنا من اقربى بالتّوحيد دخل حصني و من دخل حصني أمن عذابي»<sup>(٥)</sup>.

٢ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٧، ح ١٦.

٤ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٣، ح ٤.

١ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٢٢٩، ح ١٩.

٣ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٣، ح ٣.

٥ - بحار الانوار، ج ٣، ص ١٠، ح ٢٢.

## روايات في فطرية التوحيد

عن زرارة قال: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل «فطرة الله التي فطر الناس عليها»؟ قال: فطرهم على معرفته أنه ربهم، و لولا ذلك لم يعلموا - إذا سئلوا - من ربهم ولا من رازقهم». (١)

عن زرارة قال: «سألت أبا جعفر عليه السلام من قول الله «حنفاء لله غير مشركين به» ما الحنيفية؟ قال: هي الفطرة التي فطر الناس عليها، فطر الله الخلق على معرفته». (٢)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «كل مولود يولد على الفطرة، يعني على المعرفة بأن عز وجل خالقه، فذلك قوله: ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله». (٣)

عن علاء بن الفضيل عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «سألته عن قول الله عز وجل «فطرة الله التي فطر الناس عليها»؟ قال: التوحيد». (٤)

عن هشام بن سالم عن أبي عبدالله عليه السلام قال قلت: «فطرة الله التي فطر الناس عليها»؟ قال: التوحيد». (٥)

عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: فطرة الله التي فطر الناس عليها، قال:

---

٢ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٢٧٩، ح ١٢.

٤ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٢٧٧، ح ٤.

١ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٢٧٩، ح ١٣.

٣ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٢٧٩، ح ١١.

٥ - بحار الانوار، ج ٣، ص ٢٧٧، ح ٥.

فطرم على التوحيد».<sup>(١)</sup>

وقد يستفاد من هذه الروايات ان التوحيد باقسامه كعرفته عزوجل فطرى.



## الرّذيلة الثّانية: الشّرك

هذه الرّذيلة من أرذل الرّذائل وأقبحها، بل لا رذيلة مثلها حتّى الكفر والاحاد، لأنّ الملحد يظلم نفسه ولكنّ المشرك يظلم الله تعالى حيث جعله كالحجر و الشّجر و الإنسان الضّعيف بل الحيوان و ذلك بجعلها الهة كما جعل الله تعالى الهاً، تعالى الله عمّا يقول المشركون فلذا عبّر عن الشّرك في الذكر العزيز بالظلم العظيم.

قال الله تعالى: ﴿وإذ قال لقمان لأبنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إنّ الشّرك لظلم عظيم﴾ (١).

و هذه الرّذيلة تزيل استعداد المغفرة فمن مات مشركاً لا يغفر الله له كما يظهر ذلك من القرآن.

قال تعالى: ﴿إنّ الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ (٢).  
و جملة القول أنّ المشرك ساقط في الغاية، قال الله تعالى: ﴿و من يشرك بالله فكأنّما خرّ من السّماء فتخطفه الطّير او تهوى به الرّيح في مكان سحيق﴾ (٣).  
و الانصاف أنّ من جعل مثل الحجر و الشّجر و الحيوان و الإنسان بل مثل الشّيطان



الهة كما جعل الله الهاً حقيقاً أن يقال له: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾<sup>(١)</sup> و ﴿أَنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾<sup>(٢)</sup> و ﴿لَإِنْ أَشْرَكَتْ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾<sup>(٣)</sup>.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْ ضَعْفِ الطَّالِبِ وَ الْمَطْلُوبِ \* مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

وهذه الآيات المباركات سيّما قوله تعالى: ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ تثبت أولاً دنائته هذه الرّذيلة، و ثانياً تشير إلى أنّه يحقّ للمشرك لو قيل له: ﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا اكْفَرَهُ﴾<sup>(٥)</sup> و بالضرورة ليس كفران أقبح و أشدّ من الشّرك و جعل المخلوق تلواً للذّات الجامع لجميع صفات الجمال و الجلال، سبحانه الله عمّا يقول المشركون.

ثمّ لا بدّ أن نذكر أن للشّرك أقساماً كما للتّوحيد أقسام و جميع أقسام الشّرك قبيحٌ. و حيث أنّا قد فصلنا الكلام في التّوحيد فلا نحتاج إلى تفصيل أقسام الشّرك، فنختم البحث بنكتة لطيفة وهي:

ان الله تعالى جعل الهوى الهاً و قال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ الْهَوَا هَوَاهُ﴾<sup>(٦)</sup> كما جعل الاصنام الهة و منع عن متابعتها.

فعند اهل الله لا فرق بين من عبد آله الرجوليّة او الأنوثيّة كما يشاهد في بعض الجهلة الغفلة من الملل السفلة، و بين من تابع الشّهوة الجنسيّة، فكلاهما شرك، احدهما شرك العوام و الاخر شرك الخواصّ. كما لا فرق بين من جعل الشّيطان معبوداً و بين من تابعه، فلذا يشاهد أنّ القرآن جعل اتّباعه عبادته و قال: ﴿الْم اعْهَدِ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ إِنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾<sup>(٧)</sup> و ما الفرق بين من جعل بعض الكواكب ربّاً و رأى أنّه يؤثّر في حياته، و بين

١- التّوبة / ٣٦. ٢- التّوبة / ٢٨. ٣- الزّمر / ٦٥. ٤- الحجّ / ٧٣ و ٧٤.

٥- عبس / ١٧. ٦- الجاثية / ٢٣. ٧- يس / ٦٠.

من رأى عقله بل مكره دخيلاً و مؤثراً في تعيَّشه، و بين من رأى فلاناً مؤثراً في رئاسته  
فيتملق له ليصل عنده إلى مآربه.

اعاذنا الله من الشَّرك الَّذي الخلاص عنه في غاية الصَّعوبة.

و في الخاتمة نذكر بعض الآيات تنميماً للبحث:

## آيات في الشرك

﴿و لا تدع من دون الله ما لا ينفعك و لا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين﴾. (١)

﴿قل من ربّ السّموات و الارض قل الله قل أفأتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا و لا ضرا قل هل يستوى الأعمى و البصير أم هل تستوى الظّلمات و النور ام جعلوا الله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم﴾. (٢)

﴿لو كان فيهما الهة إلا الله لفسدتا﴾. (٣)

﴿و من اضل ممّن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيمة و هم عن دعائهم غافلون﴾. (٤)

﴿إنما تعبدون من دون الله أوثاناً و تخلقون إفكاً إنّ الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرّزق و اعبدوه و اشكروا له إليه ترجعون﴾. (٥)

﴿ام اتّخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً و لا يعقلون﴾. (٦)

﴿ما اتّخذ الله من ولد و ما كان معه من اله إذا لذهب كلّ إله بما خلق و لعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عمّا يصفون﴾. (٧)

﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرّاً وَلَا نَفْعاً وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَلَا حَيَاةً وَلَا نَشْوراً﴾. (١)

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ \* إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَائَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾. (٢)

﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَالسَّجْدُوا الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾. (٣)

﴿أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ \* وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرٌ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ \* وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ \* إِنْ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* أَلَمْ يَمْشَوْا بِهَا أَمْ لَمْ يَمْلِكُوا أَنْ يَنْصُرُوا بِهَا أَمْ لَمْ يَسْمَعُوا بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تَنْظُرُونَ﴾. (٤)

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسَى مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَاداً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾. (٥)

١- الفرقان / ٣. ٢- الفاطر / ١٣ و ١٤. ٣- فصلت / ٣٧.

٤- الاعراف / ١٩١-١٩٥. ٥- الزمر / ٨.

## الفصل الثالث

الفضيلة الثالثة: التفكر

الرّذيلة الثالثة: الغفلة

الرّذيلة الرابعة: المكر و الخدعة و الكيد



## الفضيلة الثالثة: التفكير

### مقدمة

#### ١- مبدأ الفكر:

هذا فضيلة نعمًا هو، حيث أنّ خير الدّنيا والاخرة مرهون له، وهو افضل العبادات حتّى روى: «تفكّر ساعة خير من عبادة سنة».<sup>(١)</sup>

وقبل الورود في بيان فضله وما يترتب عليه من المباحث ينبغي أن نبيّن مبدأ التفكير و هذا التّبيين مفيد جدًّا لما نحن بصدد من المباحث، لأنّه يبيّن معنى القلب و النّفس و الرّوح، و معلوم أنّ التحقيق حول الفكر يتوقّف على تبين هذه المعاني الثلاث و نظائرها الراجعة إلى حقيقة الإنسان.

وقبل الورود ينبغي التّنصيص على أنّ هذا التّبيان قائمٌ على أساس القرآن و الرّوايات و ما يستفاد منها، لا من وجهة نظر الفلسفة و العرفان، لأنّ ذلك خارج عن المقام و يطلب له مقاماً اخر. نعم قد ينتهي الكلام إلى البحث عن المستفاد منها ايضاً إلا أنّه يكون طرداً

لللباب لا بالأصالة.

## ٢ - تركيب الإنسان من المادّة والروح أو من الجسم والنفس:

ان الإنسان مركب من بعدين، بل وجهتين: بعد ملكوتي و بعد ناسوتي. وبعبارة أخرى بعد روحاني و بعد مادي.

و دليل تركيبه منهما و ان كان كثيراً جداً، كادّخار معلوماته و وجودها معه مع تبدّل جهته المادّية على الدوام، فربّ معلوم علمه في الشّباب ثمّ يستفيد منه في المشيب مع تغيير كلّ فيه من حيث مادّته فيعلم أنّ و عاء المعلومات ليس جهته هذه، و نحو بقاء تشخّصه من أوّل عمره إلى اخره مع تبدّل جهته المادّية، و نحو أنّ فيه نفسيّة تعمل بالالات و الجوارح، فتقول: افكّر بالدماع و احسّ بالقلب و ارى بالعين و اسمع بالاذن. ولكنّ الاجود من الكلّ الذي تطمئنّ إليه النفس هو قوله تعالى:

﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ \* ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ \* ثُمَّ سَوَّاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْبَصَارَ وَ الْفُؤَادَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾. (١)

و قوله تعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَ نَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾. (٢)

و قوله تعالى: ﴿وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ \* ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قرارٍ مَكِينٍ \* ثُمَّ خَلَقْنَا النَّظْفَةَ عِلْقَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾. (٣)

و قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا



قليلاً ﴿١﴾.

### ٣- كيفية تركيب الانسان:

و كيفية تركيبه من المبهات لا يعلمها إلا الله تعالى، كما هو في حقيقته. ولعل معنى قوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ أن الإنسان لا يمكن له ان يدرك حقيقته. و يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

و مستخلص القول فيه ما ذهب إليه مفكروا العالم برمتهم، من كون حقيقة الروح و تركيب الإنسان منه و من مادته من المجهولات المطلقة التي لا علم لأحدٍ بالنسبة إليها، فقول الحكماء: أنه الحيوان الناطق يشير إلى فصله المشهور لا حقيقته.

و يمكن ان يقال ان تركيبه تركيب تدبيري تدبر النفس جهة الإنسان المادية، ثم تستكمل النفس بها. و ان شئت قلت ان الجهة المادية آلة لها، فهو يتعقل بالدماع و يفهم بالقلب و يرى بالعين و يسمع بالاذن و ينطق باللسان. و لذا اشتهر: أنه في وحدته كل القوى.

### ٤- اسماء الروح في القرآن:

الف - النفس الملهمة، قال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا فَأَلْهَمْنَاهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾. (٢)

و لعل تسميتها بهذا الاسم لكونها تجدد الفضائل و الرذائل و تدركها من غير تعلم،

فتدرك الفضائل كالعفة و الشجاعة بالعلم الحضوري كما تدرك الرذائل بنفس العلم.

و قد مرّ شطر من الكلام فيها في صدر الكتاب.

ب - النفس اللوامة، قال تعالى: ﴿لَا اقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ و لا اقسم بالنفس

اللّوامه ﴿١﴾.

و لعلّ تسميتها بهذا الاسم لأنّها تلوم صاحبها بعد الاتيان بقبیح، لأنّها قبله تكفّ صاحبها عنه و تزجره بعده و تلومه، كما أنّه قبل العمل الحسن ترغّبه إليه و بعد العمل تحسّنه. فلذا يمكن تسميتها بهذه الجهة النفس المحسّنة.

ج - الفطرة، قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢).

وسمّاها الله بالفطرة، لأنّ الفطرة لغة هو الرّكز و الصّوت الخفي، و حيث أنّ لها الإلهام، كما قال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا فَأَلْهَمْنَاهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٣) يقال لها الفطرة.

قال الرّاغب في المفردات: «.... و فطرة الله هي ما ركز فيه من قوّته على معرفة الايمان، و هو المشار إليه بقوله: ﴿وَلْتَن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾.

د - الرّوح، قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرّوحِ قُلِ الرّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (٤).

و سمى الرّوح روحاً، لأنّه لطيفة ربّانيّة يدبّر البدن فكأنّه نفخ فيه، قال الله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (٥).

هـ - العقل، قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٦) و قد أعيد ذكر قوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ في الذكر الحكيم و هي تدلّ على أنّ التّعقل محبوب له تعالى، و تستفاد من هذه الآية و نظائرها أنّ من العلل الغائية لنزول القرآن هو التّعقل، و سيأتي ذكر بعض الايات.

بل القرآن جعل من لا يعقل اخسّ من كلّ دابة و جعل الرّجس عليه.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٧).

٤ - الاسراء / ٨٥.

٣ - الشّمس / ٨.

٢ - الرّوم / ٣٠.

١ - القيامة / ١ و ٢.

٧ - الانفال / ٢٢.

٦ - البقرة / ٢٤٢.

٥ - الحجر / ٢٩.

وقال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾<sup>(١)</sup>.  
واخيراً قال حاكياً من أهل النار: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ  
السَّعِيرِ﴾<sup>(٢)</sup>.

والعقل من العقال، وهو الامساك والكفّ، فلذا سَمِيَ الدّية عقلاً، لأنّها تكفّ عن  
سفك الدّماء و سَمِيَ العقل عقلاً، لأنّه يكفّ صاحبه عن القبائح والخطايا و ابقائه على  
صراط مستقيم.

و - اللَّبّ، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا  
أُولُو الْأَلْبَابِ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقيل: إنّ اللَّبّ هو العقل الخالص، فلا يطلق على العقل المشوب بالقبائح والأباطيل.  
ولعلّ السر في تسمية الحق جلّ و علا إياه به لأنّ اللَّبّ صميم الشّيء و حقيقته، فكذلك  
الرّوح بالنسبة إلى الانسان.

ز - القلب، قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ \* إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾<sup>(٤)</sup>.  
وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾<sup>(٦)</sup>.

و ممّا يدلّ على جلالة القلب قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ  
قَلْبِهِ﴾<sup>(٧)</sup>، لأنّ المراد بذلك أنّ الله تعالى هو مقلّب القلوب فقلوب الناس بيده يقلّبها كيف  
يشاء، و سَمِيَ القلب بذلك قلباً.

وقيل: إنّ قوله: ﴿يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ﴾ إشارة إلى قلوب الخواصّ من عباده  
الذين ارادتهم بيده تعالى و تابعة لارادته، قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾<sup>(٨)</sup>.

١- يونس / ١٠٠. ٢- الملك / ١٠. ٣- البقرة / ٢٦٩. ٤- الشعراء / ٨٨ و ٨٩.  
٥- ق / ٣٧. ٦- غافر / ٣٥. ٧- الانفال / ٢٤. ٨- الانسان / ٣٠.

و قال رسول الله ﷺ: «قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء».(١)

وقيل: انّ معناه انّ قوام القلب بالله تعالى، فهو اقرب اليكم من قلبكم.  
و ملخص الكلام فيه أنّه سمى القلب قلباً، لكونه في التقلب و الانقلاب دائماً، فان كان بيد الشيطان فيقلب دائماً بالخواطر و الاضطرابات، و ان كان بيد الله فبالاهامات و العنايات الخاصة.

اللهم اجعل قلبنا بيدك و اهلنا الخيرات و تفضل علينا بالعنايات و البركات.  
ح - النفس المطمئنة، قال تعالى: ﴿يا ايّها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي و ادخلي جنّتي﴾.(٢)

و سمى بذلك لانّ روح الإنسان المستيقن مطمئن، لانّ اليقين كما مرّ هو ثبات الفكر و ليس للوهم فيه تصرف، ففي الحقيقة أريد من النفس المطمئنة القلب المطمئن الذي لا اضطراب فيه و لا خواطر و هميّة او شيطانيّة فيه، و أنّه بيد الله تعالى محفوظ من كلّ شرّ شيطاني من نفس او جنّ او انس.

ط - الصّدر، قال تعالى: ﴿افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله اولئك في ضلال مبين﴾.(٣)

و قال الله تعالى: ﴿ربّ اشرح لي صدري \* ويسّر لي امري \* واحلل عقدة من لساني \* يفقهوا قولي﴾.(٤)

و سمّاه الله صدرأ، لانّ القلب وقع فيه، فهو من باب المجاز.  
و القرينة على ذلك قوله تعالى: ﴿فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله﴾ بعد قوله:

﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام﴾. هكذا قيل، ولى في هذا الكلام نظر.  
والأقوى أن الروح أن الدماغ والقلب والخيال والعين تعدّ من آلاته فكذلك الصدر،  
فبتلك الآلة يحصل السعة والتحمّل لكسب الخيرات والصبر في الشدائد. فلهذا يقال: شرح  
الصدر ولا يقال شرح القلب أو شرح العقل ويقال: سعة الصدر ولا يقال سعة العقل أو  
القلب.

ي - النفس، قال تعالى: ﴿و اذكر ربّك في نفسك تضرّعا وخيفة و دون الجهر من  
القول بالغدو والاصال و لا تكن من الغافلين﴾. (١)  
وقال تعالى: ﴿ربّكم اعلم بما في نفوسكم﴾. (٢)  
وسماه الله نفسا لأنّ النفس هي عين الشئ و واقعه، و حيث أنّ بالروح حقيقة الإنسان  
و انسانيته و هو الفصل له و قوامه به، فكانه هو. فلذا اشتهر: أن حقيقة الشئ بصورته لا  
بمادته. و ان كان هذا القول لا يخلو عن مجاز.

هذا ما يخطر بالبال في اطلاقات الروح و اسمائه ولكنّ الذي ظهر من مطاوي ما ذكرنا  
أنّها كلّها الفاظ تشير إلى حقيقة واحدة و هي لطيفة ربّانيّة، و هي ذات مراتب. فهي في  
الدماغ عقل، و في القلب قلب، و في الصدر صدر، بل و في العين عين، و في الاذن اذن....،  
فهي في وحدتها كلّ القوى.

هذا كلّّه إذا كان الحكم و السّلطة للبعد الملوكوتي و أمّا ان كانت السّلطنة للبعد الناسوتي  
فن المنظر القرآني يطلق عليه حينئذ النفس الامّارة، قال تعالى: ﴿انّ النفس لامّارة بالسوء  
إلاّ ما رحم ربّي﴾. (٣) و الذكر العزيز على ذلك البعد المادّي اطلاقات عديدة و كما أنّه يصفها  
باوصاف مختلفة. منها:

الف - النفس الملهمة من الشيطان.

قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾<sup>(١)</sup>.

و تسميتها بهذا الاسم لكون الشيطان ينفث في قلب الفاسق و يوحى إليه من غير التفاتٍ منه، بل في روايات: «ما من مؤمن إلا و لقلبه اذنان في جوفه. اذن ينفث فيها الوسواس الخناس، و اذن ينفث فيها الملك»<sup>(٢)</sup> و سيأتي ذكر الروايات.

ب - النفس المحسنة للسَّيِّئَاتِ أو النَّفْسُ غَيْرُ اللَّائِمَةِ عَلَى الْقَبَائِحِ.

قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا \* الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صَنِيعًا﴾<sup>(٣)</sup>.

و قال تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدَّعَاءَ إِذَا وُلِّوا مُدْبِرِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

و قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾<sup>(٥)</sup>.

ج - النَّفْسُ اللَّاجِئَةُ، قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا﴾<sup>(٦)</sup>.

و قال تعالى: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ﴾<sup>(٧)</sup>.

د - النَّفْسُ الشَّيْطَانِيَّةُ، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا

تَمَنَّى الْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(٨)</sup>.

و قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾<sup>(٩)</sup>.

و قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا

\* يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا \* لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَ كَانَ

الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾<sup>(١٠)</sup> بناء على كون المراد من الشيطان في الايات هو الشيطان

١ - الانعام / ١٢١. ٢ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٢٦٧، ح ٣. ٣ - الكهف / ١٠٣ و ١٠٤.

٤ - الزَّوم / ٥٢. ٥ - الملك / ١٠. ٦ - المذثر / ١٦. ٧ - الملك / ٢١.

٨ - الحج / ٥٢. ٩ - الزَّخْرَف / ٣٦. ١٠ - الفرقان / ٢٧ - ٢٩.

الانسى كما هو الاظهر سيّما في الآية الاولى بل فيها هو المتعيّن.

هـ - النفس الخادعة و الماكرة، قال تعالى: ﴿و مكروا و مكر الله و الله خير الماكرين﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و مكروا مكرأ كبرأ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿يخادعون الله و الذين امنوا و ما يخدعون إلا أنفسهم و ما يشعرون﴾. (٣)

فلذلك لما سئل عن أبي عبدالله عليه السلام: «فألذي كان في معاوية؟ قال: تلك التكرأ، تلك الشيطنة». (٤) و سيأتي ذكر الروايات ان شاء الله تعالى.

و - النفس المغشوشة، قال الله تعالى: ﴿كلّا بل ران قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم﴾. (٦)

و قال تعالى: ﴿انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه و في اذانهم و قرأ﴾. (٧)

ز - النفس المطبوع عليها و المختوم عليها و الغافلة، قال تعالى: ﴿كذلك نطبع على قلوب المتعتدين﴾. (٨)

و قال تعالى: ﴿كذلك يطبع الله على كلّ قلب متكبر جبار﴾. (٩)

و قال تعالى: ﴿أفرأيت من اتخذ الهه هواه و اضله الله على علم و ختم على سمعه و قلبه﴾. (١٠)

و قال تعالى: ﴿و لقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجنّ و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و

١ - آل عمران / ٥٤. ٢ - نوح / ٢٢. ٣ - البقرة / ٩.

٤ - اصول الكافي، ج ١، كتاب العقل و الجهل، ص ١١، ح ٣. ٥ - المطففين / ١٤.

٦ - الصّف / ٥. ٧ - الكهف / ٥٧. ٨ - يونس / ٧٤. ٩ - غافر / ٣٥.

١٠ - الجاثية / ٢٣.

لهم اعين لا يبصرون بها و لهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون ﴿١﴾.

ح - النفس المضطربة، قال تعالى: ﴿لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم﴾. (٢)  
و قال تعالى: ﴿و لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة او تحلّ قريباً من دارهم﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿و من يشرك بالله فكأنما خرّ من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان سحيق﴾. (٤)

ط - النفس الضيقة، و بعبارة أوفى النفس القاسية.

قال تعالى: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله﴾. (٦)

ي - النفس الامارة بالسوء، قال تعالى: ﴿انّ النفس لامارة بالسوء إلاّ ما رحم ربّي﴾. (٧)

## ٥ - روايات في الإنسان و ابعاده:

عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال: «اجب ما في الإنسان قلبه و له موادّ من الحكمة، و اضداد من خلافها فان سنع له الرجاء اذله الطمع، و ان هاج به الطمع اهلكه الحرص،



و ان ملكه اليأس قتله الاسف، و ان عرض له العضب اشتد به الغيظ، و ان سعد بالرضا نسي التحفظ، و ان ناله الخوف شغله الحذر، و ان اتسع له الأمن استلبته الغرّة، و ان جدّت له النعمة اخذته العزّة، و ان اصابته مصيبة فضحه الجرع، و ان استفاد ما لا اطغاه الغنى، و ان عضّته فاقة شغله البلاء، و ان جهده الجوع قعد به الضعف، و ان افراط في الشبع كظّته البطنة، فكل تقصير به مضرّ و كلّ افراط به مفسد»<sup>(١)</sup>.

عن علي بن الحسين عليه السلام: «.... ألا انّ للعبد اربع اعين: عينان يبصر بهما أمر دينه و دنياه، و عينان يبصره بهما أمر آخرته، فاذا اراد الله بعبد خيراً فتح له العينين اللّتين في قلبه، فابصر بهما الغيب و أمر آخرته، و إذا اراد به غير ذلك ترك القلب بما فيه»<sup>(٢)</sup>.

عن محمّد بن سنان، عن بعض أصحابه عن أبي عبدالله عليه السلام: قال سمعته يقول لرجل: «اعلم يا فلان انّ منزلة القلب من السجد بمنزلة الامام من الناس، الواجب الطاعة عليهم. الا ترى انّ جميع جوارح الجسد شرط للقلب و تراجمه له مودّية عنه، الاذان و العينان و الانف و الفم و اليدان و الرّجلان و الفرج، فانّ القلب إذا همّ بالنظر فتح الرجل عينيه، و إذا همّ بالاستماع حرّك اذنيه و فتح مسامعه فسمع، و إذا همّ القلب بالشّم استنشق بانفه فاذا تلك الرائحة إلى القلب، و إذا همّ بالنطق تكلم باللسان، و إذا همّ بالحركة سعت الرّجلان، و إذا همّ بالشهوة تحرّك الذكر، فهذه كلّها مودّية عن القلب بالتحريك، و كذلك ينبغي للامام ان يطاع للامر منه»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام: «انّ القلب ينقلب من لدن موضعه إلى حنجرته ما لم يصب الحقّ، فاذا اصاب الحقّ قرّ، ثمّ ضمّ اصابعه ثمّ قرأ هذه الاية: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾ قال: و قال ابو عبدالله عليه السلام

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٢، باب ٤٤، ح ١٣. ٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٢، باب ٤٤، ح ١٦.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٢، باب ٤٤، ح ١٤.

لموسى بن اشيم: أتدري ما الحرج؟ فهذه كلها مودّية عن القلب بالتحريك، وكذلك ينبغي للامام ان يطاع للامر منه»<sup>(١)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام: «ان القلب ينقلب من لدن موضعه إلى حنجرته ما لم يصب الحق، فاذا اصاب الحق قرّ، ثم ضمّ اصابعه ثم قرأ هذه الآية: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يصلّيه يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾ قال: وقال ابو عبدالله عليه السلام لموسى بن اشيم: أتدري ما الحرج؟ قال: قلت: لا. فقال بيده و ضمّ اصابعه كالشيء المصمت لا يدخل فيه شيء ولا يخرج منه شيء»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام: «واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه» قال: هو ان يشتهي الشيء بسمعه و بصره و لسانه و يده، أما أنّه لا يغشى شيئاً منها وان كان يشتهيّه فأنّه لا يأتيه إلا وقلبه منكراً لا يقبل الذي يأتي، يعرف ان الحق ليس فيه»<sup>(٣)</sup>.

قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «ناجى داود ربّه فقال: الهى لكلّ ملك خزانة فأين خزانتك؟ قال جلّ جلاله: لي خزانة اعظم من العرش، و اوسع من الكرسي و اطيب من الجنة، وازين من الملكوت: ارضها المعرفة، و سماؤها الايمان، و شمسها الشوق، و قرها المحبة، و نجومها الخواطر، و سحابها العقل، و مطرها الرحمة، و اثمارها الطاعة، و ثمرها الحكمة. و لها اربعة ابواب: العلم و الحلم و الصبر و الرضا، ألا و هي القلب»<sup>(٤)</sup>.

قال النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم: «اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك»<sup>(٥)</sup>.

عن موسى بن جعفر عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال امير المؤمنين عليه السلام: «ان رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم بعث سرية فلما رجعوا قال: مرحباً بقوم قضوا الجهاد الأصغر و بقى عليهم

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٢، باب ٤٤، ح ١٤. ٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٧، باب ٤٤، ح ٣١.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٨، باب ٤٤، ح ٣٣. ٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٩، باب ٤٤، ح ٣٧.

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦٤، باب ٤٥، ح ١.

## الجهاد الاكبر.

قيل: يا رسول الله وما الجهاد الأكبر؟

قال ﷺ: جهاد النفس. ثم قال ﷺ: أفضل الجهاد ن جاهد نفسه التي بين جنبيه».(١)

قال الصادق عليه السلام: طوبى لعبد جاهد لله نفسه و هواه، و من هزم جند هواه ظفر برضا الله. و من جاور عقله [نفسه] الامارة بالسوء بالجهد و الاستكانة و الخضوع على بساط خدمة الله تعالى فقد فاز فوزاً عظيماً. و لا حجاب أظلم و أوحش بين العبد و بين الرب من النفس و الهوى، و ليس لقتلهما في قطعهما سلاح و آلة، مثل الافتقار إلى الله و الخشوع و الجوع، و الظمأ بالنهار، و السهر بالليل، فان مات صاحبه مات شهيداً، و ان عاش و استقام اذاه عاقبته الرضوان الاكبر قال الله عز وجل ﴿و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و ان الله لمع المحسنين﴾.(٢)

قال رسول الله ﷺ: «رجعنا من الجهاد الا صغر إلى الجهاد الاكبر. و قال: من غلب علمه هواه فهو علم نافع. و من جعل شهوته تحت قدميه فرّ الشيطان من ظله. و قال ﷺ يقول الله تعالى: أيما عبدا طاعني لم أكله إلى غيري، و أيما عبد عصاني و كلته إلى نفسه، ثم لم أبال في أيّ و اده هلك».(٣)

دخل على رسول الله ﷺ رجل اسمه مجاشع، فقال: يا رسول الله كيف الطريق معرفة الحق؟

قال ﷺ: معرفه النفس. فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى موافقة الحق؟ قال ﷺ: مخالفة النفس. فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى رضا الحق؟ قال ﷺ:

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦٥، باب ٤٥، ح ٧. ٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦٩، باب ٤٥، ح ١٥.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٧١، باب ٤٥، ح ٢١.

سخط النفس؟ فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى وصل الحق؟ قال ﷺ: هجر النفس؟ فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى طاعة الحق؟ قال ﷺ: عصيان النفس. فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى ذكر الحق؟ قال ﷺ: نسيان النفس. فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى قرب الحق؟ قال ﷺ: التباعد من النفس. فقال: يا رسول الله فكيف الطريق إلى انس الحق؟ قال ﷺ: الوحشة من النفس. فقال: يا رسول الله فكيف الطريق ذلك؟ قال ﷺ: الاستعانة بالحق على النفس»<sup>(١)</sup>.

## فضل التّفكّر

إذا تقرّرت هذه المقدّمة، فنقول: إنّ التّفكّر من أعظم العبادات بل لا عبادة أفضل ولا عمل أعظم منه، و يتوقّف كلّ عبادة و عمل عليه، و لا ينال الإنسان مرتبة من مراتب عالمي المادّة و المعنى إلّا به و هو فاكهة انسانيّة الإنسان و ثمرتها و به يمتاز عن غيره من الموجودات.

فهو كالوجود، فكما أنّ الوجود موجود بذاته و موجود لغيره فكذلك التّفكّر موجود بذاته و موجود كلّ علم. و كالنور، فكما أنّ النور ظاهر بذاته مظهر لغيره فكذلك التّفكّر ظاهر بذاته و كاشف عن كلّ معلوم.

فالترقيّ و التّعالى مادّيّة كانت أو معنويّة يحصل بالتّفكّر فهو أفضل من كلّ شيء و عبادة.

و هو ذو مراتب باعتبار المتعلّق و كذلك ذو مراتب باعتبار المتّفكّر. فربّ تفكّر في شيء يشمر و ينتج لصاحبه و مجتمعه آثاراً عظيمة و سعادة الدارين، و ربّ تفكّر ينفع للمتّفكّر أو لغيره نفعاً قليلاً.

و في آيات كثيرة جاء قوله: «لعلّكم تتفكّرون» أنّه محبوب لديه تعالى، بل في آيات أعرب الله تعالى عن أنّ نزول الذكر للتّفكّر و التأمل و التدبر فيه و أنّها علته الغائية، منها:

قوله تعالى: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾<sup>(١)</sup>. بل هذه الآية تشير إلى أنه هو العلة الغائية لارسال الرسل ايضاً. و ملخص القول فيه ان إعادة التنزيل قوله تعالى «أفلا يتفكرون»، و «أفلا ينظرون»، و «أفلم يسيروا في الارض»، و «أفلا تعقلون» و ... تشير إلى ما للتفكر من العظمة. نعم يظهر من القرآن انّ التفكير في معرفة الحق أعظم وأعلى من التفكير في غيرها. و على هذا السياق يمكن ان يقال انّ أعلى درجات التفكير باعتبار المتعلق، هو التفكير في المعارف الالهية من المبدء و المعاد و النبوة و الامامة و القرآن الكريم ثم التفكير في الافاق و الأنفس، و القرآن أكد عليه تأكيداً بليغاً كانه هو المفتاح لمعرفة الله تعالى. ثم التفكير في التاريخ و احوال الماضين من الصالحين و الطالحين، ثم التفكير في العلوم فالاولى منها هو ما يحتاج إليه الإنسان في أمر معاده، ثم العلوم التي يحتاج إليها في دنياه. هذه خلاصة من مباحث مفصلة. و نذكر في المقام ما يدلّ عليه من الروايات:

## روايات في فضل التّفكّر

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «كان امير المؤمنين عليه السلام يقول: تَبَّه بالتّفكّر قلبك و جاف عن اللّيل جنبك و اتق الله ربّك». (١)

عن الحسن الصيقل قال: «سألت ابا عبدالله عليه السلام عما يروى النّاس انّ تفكّر ساعة خير من قيام ليلة، قلت: كيف يتفكّر؟ قال: يمرّ بالخربة او بالدار، فيقول: أين ساكنوك؟ و اين بانوك؟ مالك لا تتكلمين؟». (٢)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «أفضل العبادة ادمان التّفكّر في الله و في قدرته». (٣)  
سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام: «يقول ليس العبادة كثرة الصلاة و الصوم إنّما العبادة التّفكّر في أمر الله عزّ وجلّ». (٤)

قال ابو عبدالله عليه السلام: «قال امير المؤمنين عليه السلام: التّفكّر يدعوا إلى البرّ و العمل به». (٥)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «كان أكثر عبادة أبي ذرٍّ عليه السلام التّفكّر و الاعتبار». (٦)  
قال رسول الله ﷺ: «على العاقل ان يكون له ثلاث ساعات: ساعة يناجي فيها ربّه عزّ وجلّ، و ساعة يحاسب فيها نفسه و ساعة يتفكّر فيما صنع الله عزّ وجلّ اليه، و ساعة

١- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣١٨، باب ٨٠، ح ١. ٢- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٠، باب ٨٠، ح ٢.

٣- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢١، باب ٨٠، ح ٣. ٤- اصول الكافي، ج ٢، باب التّفكّر، ص ٤٥، ح ٤.

٥- اصول الكافي، ج ٢، باب التّفكّر، ص ٤٥، ح ٥. ٦- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٣، باب ٨٠، ح ٦.

يخلو فيها بحظ نفسه من الحلال»<sup>(١)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام فيما أوصى به الحسن عليه السلام: «لا عبادة كالتفكير في صنعة الله عز وجل»<sup>(٢)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «اغفل الناس من لم يتعظ بتغير الدنيا من حال إلى حال»<sup>(٣)</sup>.  
عن اسماعيل بن بشير بن عمار قال: «كتب هارون إلى موسى بن جعفر عليه السلام عظمي و  
اوجز. قال: فكتب اليه: ما من شيء تراه عينك إلا وفيه موعظة»<sup>(٤)</sup>.

عن أبي محمد العسكري عليه السلام قال: «ليست العبادة كثرة الصيام والصلاة وإنما العبادة  
كثرة التفكير في أمر الله»<sup>(٥)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «فكرة ساعة خير من عبادة سنة، ولا ينال منزلة التفكير إلا  
من قد خصه الله بنور المعرفة والتوحيد»<sup>(٦)</sup>.

١- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٣، باب ٨٠، ح ٧. ٢- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٤، باب ٨٠، ح ١١.

٣- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٤، باب ٨٠، ح ١٢.

٤- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٤، باب ٨٠، ح ١٤.

٥- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٥، باب ٨٠، ح ١٧.

٦- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٦، باب ٨٠، ح ٢٠.



## آيات في التّفكّر في الآفاق و الأنفس

﴿انّ في خلق السموات و الارض و اختلاف اللّيل و النّهار لآيات لاولى الالباب \*  
الذين يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم و يتفكّرون في خلق السموات و الارض  
ربّنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فكنا عذاب النار﴾. (١)

﴿هو الذي جعل لكم اللّيل لتسكنوا فيه و النّهار مبصراً انّ في ذلك لآيات لقوم  
يسمعون﴾. (٢)

﴿و هو الذي مدّ الارض و جعل فيها رواسي و أنهاراً و من كلّ الثّمرات جعل فيها  
زوجين اثنين يغشى اللّيل النّهار ان في ذلك لآيات لقوم يتفكّرون \* و في الارض قطع  
متجاورات و جنّات من اعناب و زروع و نخيل صنوان و غير صنوان يسقى بماء واحد و  
نفضّل بعضها على بعض في الأكل انّ في ذلك لآيات لقوم يعقلون﴾. (٣)

﴿يا ايّها النّاس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم ن تراب ثم من نطفة ثم من  
علقة ثم من مضغة مخلّقة و غير مخلّقة لنبيّن لكم و نقرّ في الارحام ما نشاء إلى أجل  
مسمّى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدّكم و منكم من يتوفّي و منكم من يرّد إلى أرذل  
العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً و ترى الارض ها مدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزّت و

ربت و انبتت من كل زوج بهيج ﴿١﴾.

﴿و من آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنشرون و من آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا اليها و جعل بينكم مودة و رحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون﴾. (٢)

﴿الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً فيبسطه في السماء كيف يشاء و يجعله كسفاً فترى الودق يخرج من خلاله فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذاهم يستبشرون﴾. (٣)

﴿الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فاذا أنتم منه توقدون﴾. (٤)

﴿الله يتوفى الانفس حين موتها و التي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت و يرسل الاخرى إلى اجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون﴾. (٥)

﴿و من آياته الجوار في البحر كالاعلام \* ان يشاء يسكن الريح فيظلمن رواكد على ظهره ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور﴾. (٦)

﴿أفرايتم ما تحرثون \* أنتم تزرعونهم نحن الزارعون \* لو نشاء لجعلناه حطاماً فظلمتم تفكّهون \* انا لمغرمون \* بل نحن محرومون \* أفرايتم الماء الذي تشربون \* أنتم أنزلتموه من المزن ام نحن المنزلون \* لو نشاء لجعلناه أجاجاً فلولاً تشكرون \* أفرايتم النار التي تورون \* أنتم أنشأتم شجرتها ام نحن المنشئون﴾. (٧)

﴿فلينظر الإنسان إلى طعامه \* إنا صببنا الماء صباً \* ثم شققنا الارض شقاً \* فأنبتنا فيها حباً \* و عنباً و قصباً \* و زيتوناً و نخلاً \* و حدائق غلباً \* و فاكهة و أباً \* متاعاً لكم و لانعامكم﴾. (٨)

١- الحج / ٥. ٢- الزوم / ٢٠ و ٢١. ٣- الزوم / ٤٨. ٤- يس / ٨٠.

٥- الزمر / ٤٢. ٦- الشورى / ٣٢ و ٣٣. ٧- الواقعة / ٦٣ - ٧٢.

٨- عبس / ٢٤ - ٣٢.

## آيات في التّفكّر في القرآن

قال الله تعالى: ﴿و ان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله و ادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين﴾. (١)

﴿قل فأتوا بسورة مثله و ادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين﴾. (٢)  
﴿قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات و ادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين﴾. (٣)

﴿و ننزل من القرآن ما هو شفاء و رحمة للمؤمنين﴾. (٤)  
﴿قل لئن اجتمعت الانس و الجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾. (٥)

﴿و قال الرسول يا ربّ انّ قومي اتّخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾. (٦)  
﴿أفلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها﴾. (٧)  
﴿و لقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدّكر﴾. (٨)  
﴿لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعاً متصدّعاً من خشية الله﴾. (٩)  
﴿انه لقرآن كريم \* في كتاب مكنون \* لا يمسه إلا المطهرون﴾. (١٠)

٤- الاسراء / ٨٢.

٣- هود / ١٢.

٢- يونس / ٣٨.

١- البقرة / ٢٣.

٨- القمر / ١٧.

٧- محمّد / ٢٤.

٦- الفرقان / ٣٠.

٥- الاسراء / ٨٨.

١٠- الواقعة / ٧٧- ٧٩.

٩- الحشر / ٢١.

## آيات في التّفكّر في الموت

- ﴿ اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾. (١)
- ﴿ قل انّ الموت الذي تفرّون منه فانه ملائكم ثم تردّون إلى عالم الغيب و الشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾. (٢)
- ﴿ حتّى إذا جاء اّدهم الموت قال ربّ ارجعون \* لعلى اعمل صالحاً فيما تركت كلاًّ انها كلمة هو قائلها ﴾. (٣)
- ﴿ الّذين يتوفّيهم الملائكة طيّبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾. (٤)

## روايات في التّفكّر في الموت

«جاء رجل إلى الصادق عليه السلام، فقال: سئمت الدنيا فأتيتني على الله الموت. فقال: تمنّ الحياة لتطيع لا لتعصبي، فالنّ تعيش فتطيع خير لك من ان تموت فلا تعصى ولا تطيع». (١)

«.... فقام إليه رجل، فقال: يا بن رسول الله ما بالنّا نكره الموت ولا نحبّه؟ قال الحسن عليه السلام: أنكم اخرتكم وعمرتم دنياكم، فأنتم تكرهون النّقلة من العمران إلى الخراب». (٢)

عن الصادق عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ: «أكيس النّاس من كان أشدّ ذكراً للموت». (٣)

قال الصادق عليه السلام: «ذكر الموت يميّت الشهوات في النّفس، و يقلع منابت الغفلة، و يقوّ القلب بمواعد الله، و يرقّ الطبع، و يكسر اعلام الهوى، و يطفي نار الحرص، و يحقّر الدنيا و هو معنى ما قال النبي ﷺ: فكر ساعة خير من عبادة سنة». (٤)

قال النبي ﷺ: «أفضل الزهد في الدنيا ذكر الموت و أفضل العبادة ذكر الموت، و أفضل التّفكّر ذكر الموت، فمن اثقله ذكر الموت وجد قبره روضة من رياض الجنّة». (٥)

عن الصادق عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال: اتى النبي ﷺ رجل فقال: ما لي لا احب الموت؟ فقال له: الك مال؟ قال نعم، قال: فقدّمته؟ قال: لا... قال: فمن ثمّ لا تحبّ الموت». (٦)

---

١ - بحار الانوار، ج ٦، ص ١٢٨، باب ٤، ح ١٥.      ٢ - بحار الانوار، ج ٦، ص ١٢٩، باب ٤، ح ١٨.

٣ - بحار الانوار، ج ٦، ص ١٣٠، باب ٤، ح ٢١.      ٤ - بحار الانوار، ج ٦، ص ١٣٣، باب ٤، ح ٣٢.

٥ - بحار الانوار، ج ٦، ص ١٣٧، باب ٤، ح ٤١.      ٦ - بحار الانوار، ج ٦، ص ١٢٧، باب ٤، ح ٩.

## آيات في التّفكّر في المعاد

﴿ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وادبارهم و ذوقوا عذاب الحريق﴾. (١)

﴿ولو ترى إذ الظّالمون في غمرات الموت و الملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق و كنتم عن آياته تستكبرون﴾. (٢)

﴿أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً و انكم اليّنا لا ترجعون﴾. (٣)

﴿و ضرب لنا مثلاً و نسى خلقه قال من يحيى العظام و هي رميم قال يحييها الذي أنشأها أوّل مرّة و هو بكل خلق عليم﴾. (٤)

﴿يا أيّها النّاس اتّقوا ربّكم ان زلزلة السّاعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كلّ مرضعة عما ارضعت و تضع كلّ ذات حمل حملها و ترى النّاس سكارى و ما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد﴾. (٥)

## الرّذيلة الثالثة: الغفلة

من اضرار التفكير هي الغفلة التي تعدّ من أزدل الرذائل. و يظهر من القرآن أنّها تخرج الإنسان عن انسانيّته، و لا اقلّ من أنّها توجب الطّبع على القلب و عماء البصيرة، فتسوقه إلى الجحيم.

قال تعالى: ﴿و لقد ذرأنا لجهنّم كثيراً من الجنّ و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون﴾ (١).

و قال تعالى: ﴿اولئك الذين طبع الله على قلوبهم و سمعهم و أبصارهم و اولئك هم الغافلون﴾ (٢) و تترتّب على هذه الرّذيلة مفسد عظيمة توجب خسران الدّارين و خذلانها. و نحن نذكر هنا بعض تلك المفسد:

### مفسد الغفلة:

الف - الغفلة عن الرّقباء الذين يراقبونه في الخلوة و الجلوة و قد مرّ ذكرهم في البحث عن قانون المراقبة.

و لولا مفسدة إلا الغفلة عن الله تعالى و مراقبته العبد لكفى بها رذيلة، و لقد أعيد في

الذكر الحكيم مرّات عديدة قوله تعالى ﴿و ما الله بغافل عما تعملون﴾<sup>(١)</sup>.

ب - الغفلة عن سخط الله تعالى.

قال تعالى: ﴿أفأمن أهل القرى ان ياتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون \* أو أمن أهل القرى ان ياتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون \* أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾<sup>(٢)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و لا تحسبن الله عاقلاً يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار \* مهطعين مقنعي رؤوسهم لا يرتدّ إليهم طرفهم و افئدتهم هواء﴾<sup>(٣)</sup>.

ج - الغفلة عن نفسه و مقدّراته و كمالاته الممكنة الحصول له، و يحرم عن تلك الكمالات بغفلته عن نفسه، و تضاع تلك الاستعدادات.

قال تعالى: ﴿يا أيها الذين امنوا اتقوا الله و لتنظر نفس ما قدمت لغد و اتقوا الله ان الله خير بما تعملون \* و لا تكونوا كالذين نسوا الله فانسيهم انفسهم اولئك هم الفاسقون \* لا يستوى اصحاب النار و اصحاب الجنة اصحاب الجنة هم الفائزون﴾<sup>(٤)</sup>.

و قال تعالى: ﴿يا ايّها النفس المطمئنة \* ارجعي إلى ربك راضية مرضية \* فادخلي في عبادي \* و ادخلي جنّتي﴾<sup>(٥)</sup>.

د - ذهول العمر الذي يكون ذخراً و شرفاً له، و هرماً لا قيمة له، إذ به يكتسب خير الدّنيا و الآخرة.

قال تعالى: ﴿و هم يصطر خون فيها ربّنا اخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنّا نعمل او لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر و جائكم النذير فذوقوا فما للظّالمين من نصير﴾<sup>(٦)</sup>.

٣- ابراهيم / ٤٢ و ٤٣.

١- البقرة / ٧٤. ٢- الاعراف / ٩٧ - ٩٩.

٤- الحشر / ١٨ - ٢٠. ٥- الفجر / ٢٧ - ٣٠. ٦- فاطر / ٣٧.



وقال تعالى: ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ \* لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا﴾ (١).

هـ- الغفلة عن القبر والقيامة وعن الجنة والنار.

قال تعالى: ﴿الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ \* حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿يُودُّ الْمَجْرِمُ لَهُ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمُهُ بِبَنِيهِ \* وَصَاحِبَتِهِ وَآخِيهِ \* وَ

فَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ \* وَ مِنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ يُنْجِيهِ \* كَلَّا﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ

لِبَاسِهِمْ فِيهَا حَرِيرٌ \* وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي ذَهَبَ عَنَّا الْحَزَنُ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ \* الَّذِي

حَلَّلَنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ \* وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ

نَارُ جَهَنَّمَ لَا يَقْضَى عَلَيْهِمْ فِيمُوتُوا وَ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ﴾ (٤).

و- الغفلة عن الدنيا الدنية، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمْ

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ لَا تَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ (٥).

وقال تعالى: ﴿وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ

الدُّنْيَا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

الْحَقِّ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ (٦).

وقال تعالى: ﴿وَ مَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوَ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٧).

ز- الغفلة عن الشيطان العدو المبين الذي حذر الله تعالى عنه في التنزيل العزيز مرّة

عدّة، منها قوله تعالى: ﴿فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا يَقْعُدَنَ لَهُمْ صَرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمُ \* ثُمَّ لَا تَنِيهِمْ مِنْ

١- المؤمنون / ٩٩ و ١٠٠. ٢- التكاثر / ١ و ٢. ٣- المعارج / ١١ - ١٥.

٤- فاطر / ٣٣ - ٣٦. ٥- لقمان / ٣٣. ٦- الاحقاف / ٢٠. ٧- العنكبوت / ٦٤.

بين ايديهم و من خلفهم و عن ايمانهم و عن شمائلهم فلا تجد اكثرهم شاكرين ﴿١﴾.

و قال تعالى: ﴿قال فبعزتك لا غوينتهم اجمعين \* إلا عبادك منهم المخلصين﴾. ﴿٢﴾

ح - الغفلة عن النعم الالهية ظاهرة و باطنة.

قال تعالى: ﴿الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات و الارض و اسبغ عليكم نعمه

ظاهرة و باطنة﴾. ﴿٣﴾

ط - الغفلة عن الشكر، إذ بغفلته عن النعماء الالهية يغفل عن شكرها، و هو الكفران،

قال الله تعالى: ﴿و لأن شكرتم لا زيدنكم و لأن كفرتم ان عذابي لشديد﴾. ﴿٤﴾

و قال تعالى: ﴿و ضرب الله مثلاً قرية كانت امنة مطمئنة ياتيها رزقها رغداً من كل

مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع و الخوف بما كانوا يصنعون﴾. ﴿٥﴾

ي - الغفلة عن الله تعالى و عبوديته، و عن الرسول و طاعته، و عن العترة و متابعتهم،

و عن القرآن و العمل به و التدبر فيه. و هذه المفسدة اعظم المفسدات. و كفاك فيها قوله تعالى:

﴿و من اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً و نحشره يوم القيامة اعمى﴾ قال رب لم

حشرتني اعمى و قد كنت بصيراً \* قال كذلك اتتك اياتنا فنسيتها و كذلك اليوم

تنسى﴾. ﴿٦﴾

هذا ملخص القول في ذلك و تفصيله يحتاج إلى افراد كتاب نرجو من الله تعالى ان

يوفقنا لافراد كتاب له مستفيداً من الايات و الروايات و كلمات كبار العلماء.

و نختتم البحث بذكر كلام أعاده السيد الاستاذ العلامة الطباطبائي رحمته الله عند حضور

الموت، فانه كان يقول بالفارسية: انتبه - انتبه - انتبه.

و بعد ذلك، نلفت نظر القارئ الكريم إلى هذه الآيات و الروايات.

١ - الاعراف / ١٦ و ١٧. ٢ - ص / ٨٢ و ٨٣. ٣ - لقمان / ٢٠.

٤ - ابراهيم / ٧. ٥ - النحل / ١١٢. ٦ - طه / ١٢٤ - ١٢٦.

## آيات في الغفلة

﴿و لقد ذرانا لجهنم كثيراً من الجن و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون﴾ (١)

﴿فاليوم ننجيكَ بيدنك لتكون لمن خلفك آية و ان كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون﴾ (٢)

﴿ان الذين لا يرجون لقاءنا و رضوا بالحيوة الدنّيا و اطمانوا بها و الذين هم عن اياتنا غافلون \* اولئك مأويهم النار بما كانوا يكسبون﴾ (٣)

﴿يعلمون ظاهراً من الحيوة الدنّيا و هم عن الآخرة هم غافلون﴾ (٤)

﴿سأصرف عن اياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحقّ و ان يروا كلّ آية لا يؤمنوا بها و ان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلاً و ان يروا سبيل الغيّ يتخذوه سبيلاً ذلك بانهم كذبوا باياتنا و كانوا عنها غافلين﴾ (٥)

﴿و لقد خلقنا فوقكم سبع طرائق و ما كنا عن الخلق غافلين﴾ (٦)

﴿و اذ اخذ ربك من بنى ادم من ظهورهم ذريّتهم و اشهدهم على أنفسهم الست

- بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيمة انا كنا عن هذا غافلين ﴿١﴾  
﴿اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون﴾. ﴿٢﴾  
﴿واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا في غفلة  
من هذا بل كنا ظالمين﴾. ﴿٣﴾  
﴿وانذرهم يوم الحسرة قضي الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون﴾. ﴿٤﴾  
﴿من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون﴾. ﴿٥﴾  
﴿قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون﴾. ﴿٦﴾  
﴿ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الا مل فسوف يعلمون﴾. ﴿٧﴾  
﴿فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون﴾. ﴿٨﴾  
﴿فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون﴾. ﴿٩﴾

## روايات في الغفلة

عن جابر قال: «دخلت على أبي جعفر عليه السلام، فقال: يا جابر والله اني لمحزون و اني  
لمشغول القلب!

قلت: جعلتُ فداك، و ما شغلك و ما حزن قلبك؟

قال: يا جابر انه من دخل قلبه صافي خالص دين شغل قلبه عما سواه.  
يا جابر ما الدنيا و ما عسى أن تكون الدنيا؟ هل هي إلا طعام أكلته أو ثوب لبسته أو  
امراً أصبتها؟

يا جابر ان المؤمنين لم يطمئؤا إلى الدنيا ببقائهم فيها و لم يأمنوا قدومهم الآخرة.  
يا جابر الآخرة دار قرار، و الدنيا فناء و زوال، ولكن اهل الدنيا اهل غفلة، و كان  
المؤمنين هم الفقهاء اهل فكرة و عبرة، لم يصمتهم عن ذكر الله ما سمعوا بآذانهم و لم يعمهم  
عن ذكر الله ما رأوا من الزينة، ففازوا بثواب الآخرة كما فازوا بذلك العلم»<sup>(١)</sup>  
عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال امير المؤمنين عليه السلام: «لمتان: لمة من الشيطان و لمة من  
الملك، فلمة الرقة و الفهم، و لمة الشيطان السهو و القسوة»<sup>(٢)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «ان كان الشيطان عدواً فالغفلة لماذا؟ و ان كان الموت حقاً فالفرح

١ - بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٣٦، باب ١٢٢، ح ١٧.

٢ - بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٣٩٧، باب ١٤٥، ح ٢.

لماذا؟»<sup>(١)</sup>.

عن الرضا عليه السلام عن ابائه عن امير المؤمنين عليه السلام قال: «كلما الهى عن ذكر الله فهو من الميسر»<sup>(٢)</sup>.

عن علي بن جعفر عن اخيه عن أبيه عليه السلام قال: «اوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام يا موسى لا تفرح بكثرة المال، ولا تدع ذكرى على كل حال، فإن كثرة المال تنسى الذنوب وان ترك ذكرى يقسى القلوب»<sup>(٣)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «اعراب القلوب على اربعة انواع: رفع وفتح وخفض ووقف، فرفع القلب في ذكر الله، وفتح القلب في الرضا عن الله، وخفض القلب في الاشتغال بغير الله، ووقف القلب في الغفلة عن الله. ألا ترى ان العبد إذا ذكر الله بالتعظيم خالصاً ارتفع كل حجاب كان بينه وبين الله من قبل ذلك. وإذا انتقاد القلب لمورد قضاء الله بشرط الرضا عنه كيف يفتح القلب بالسرور والروح والراحة. وإذا اشتغل قلبه بشيء من اسباب الدنيا كيف تجده إذا ذكر الله بعد ذلك و آياته منخفضاً [مظلماً] كبيت خراب خاوياً، وليس فيه العمارة ولا مونس. وإذا غفل عن ذكر الله كيف تراه بعد ذلك موقوفاً محجوباً قد قسى وأظلم منذ فارق نور التعظيم»<sup>(٤)</sup>.

روى عن النبي ﷺ: «على كل قلب جاثم من الشيطان، فاذا ذكر اسم الله خنس و ذاب، وإذا ترك ذكر الله التقمه الشيطان، فجذبه و اغواه و استزله و أطفاه»<sup>(٥)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «اغفل الناس من لم يتعظ بتغير الدنيا من حال إلى حال»<sup>(٦)</sup>.

١- بحار الانوار، ج ٧٣، ص ١٥٧، باب ١٢٥، ح ١.

٢- بحار الانوار، ج ٧٣، ص ١٥٧، باب ١٢٥، ح ٢.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٥، ح ٢٣. ٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٥٥، ح ٢٥.

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦١، باب ٤٤، ح ٤٢. ٦- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٢٤، ح ١٢.

## الرّذيلة الرّابعة: المكر و الخدعة و الكيد

و من اضداد التّفكّر هو المكر و الخدعة و الكيد، بل أنّه نوع فكرٍ ينشأ من غلبة الهوى على المتفكّر، اي: إذا كانت السّلطة للنفس الامارة.

و معنى المكر و الخدعة و الكيد صرف غيره عمّا هو بصدده خفيّة اي من غير التفاته إلى ذلك الامر.

و ذلك الصّرف ان كان عن الأمور الشّرّ فهو المكر المحمود و الخدعة الخير و الكيد الحسن، و ان كان عن الأمور الخير فهو المكر السيّئ و الخدعة الشريرة و الكيد السيّئ.

قال تعالى: ﴿و مكروا و مكر الله و الله خير الماكرين﴾<sup>(١)</sup>.

و قال تعالى: ﴿انّ المنافقين يخادعون الله و هو خادعهم﴾<sup>(٢)</sup>.

و قال تعالى: ﴿انّهم يكيّدون كيّداً و اكيد كيّداً﴾<sup>(٣)</sup>.

و هو من المهلكات العظيمة، و معصيته اشدّ من معصية اصابة المكروه إلى غيره علانية.

و لقد اجاد المحقّق التّراقي في جامع السّعادات بقوله :

«ثمّ المكر من المهلكات العظيمة، لأنّه اظهر صفات الشيطان، والمتّصف به اعظم جنوده، و معصيته اشدّ من معصية اصابة المكروه إلى الغير في العلانية إذ المطلع بارادة الغير ايدائه محتاط و يحافظ نفسه عنه، فربّما دفع اذيته. و أمّا الغافل فليس في مقام الاحتياط، لظنه أنّ هذا المكّار المحيل محبّ و ناصح له، فيصل إليه ضرّه و كيده في لباس الصداقة و المحبّة»<sup>(١)</sup>.

قال تعالى: ﴿يخادعون الله و الذين امنوا و ما يخدعون إلّا أنفسهم و ما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً و لهم عذاب اليم﴾<sup>(٢)</sup>.  
و قال تعالى: ﴿و الذين يمكرون السيّئات لهم عذاب شديد و مكر اولئك هو يبور﴾<sup>(٣)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و لا يحقّ المكر السيّئ إلّا بأهله فهل ينظرون إلّا سنّة الاولين فلن تجد لسنّة الله تبديلاً و لن تجد لسنّة الله تحويلاً﴾<sup>(٤)</sup>.  
و أنّه نوع نفاق، فإذا ذنبه اعظم و اشدّ من الفعل الواقع علانية. فلو قتل شخصاً بالسمّ مكرّاً فذلك اشدّ و اعظم معصية من القتل علانية، لأنّه قتله على سبيل الاحسان اليه، كما فعل ذلك خلفاء بني العباس لعنهم الله تعالى بالائمة عليهم السلام و بعض الاولياء. فهو القاتل المنافق، و المنافق في الدرك الاسفل من النار.

ولو زنى و العياذ بالله بإمرأة اخيه او صديقه سيّماً في بيته فهو الزّاني المنافق الخائن صديقه، ولو تصاحب و سرق مال اخيه المؤمن مكرّاً فهو السّارق المنافق.  
فلو قيل: إنّ المكر و الخدعة و الكيد اخبث الرّذائل و صاحبه معدود في المنافقين لكان قولاً سديداً. و الذكر الحكيم قد أقرّ عليه في مفتتح سورة البقرة.

١ - جامع السّعادات، ج ١، ص ٣٢٨، سطر ١٠. ٢ - القرّة ٩ و ١٠. ٣ - فاطر / ١٠.

٤ - فاطر / ٤٣.



قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾. (١)

و في سورة المنافقين أمر بالتّحذير عنهم فقال: ﴿فاحذروهم قاتلهم الله انّى يوفكون﴾. (٢)

والحقّ والحقّ اقول: قاتلهم الله انّى يوفكون.

والقرآن ذمّ الرّاجع ي الطّلاق مكرّاً و اضراراً بالمرأة حتّى جعله كالمستهزء بايات الله.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّ حَوْهِنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضَرَاراً لِّتَعْتَدُوا وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُواً﴾. (٣)

واصحاب السبت لما حرم الله عليهم صيد الحيطان يوم السبت فكروا باتّخاذ الحياض ليصيدونها يوم الأحد لمسخهم الله بمكرهم وكيدهم هذا.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نَهَوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾. (٤)

ولولم ترد في مذمتة غير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُواً﴾ لكان كافياً لكونه

من اخبت الرّذائل.

و في الذّيل نذكر ايات و روايات واردة فيه:

## آيات في الكيد

- ﴿يَوْمَ لَا يَغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ﴾. (١)
- ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً﴾. (٢)
- ﴿ذَلِكُمْ وَ إِنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾. (٣)
- ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾. (٤)
- ﴿وَ مَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾. (٥)
- ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ﴾. (٦)
- ﴿وَ أَمْلَى لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ﴾. (٧)
- ﴿أَمْ يَرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾. (٨)
- ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَ أَكِيدُ كَيْدًا﴾. (٩)
- ﴿وَ إِلَّا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصَبُ الْبِهْنِ﴾. (١٠)

---

١- الطّور / ٤٦	٢- النّساء / ٧٦	٣- الانفال / ١٨	٤- يوس / ٥٢
٥- غافر / ٢٥	٦- الفيل / ٢	٧- الاعراف / ١٨٣	٨- الطّور / ٤٢
٩- الطّارق / ١٦	١٠- يوسف / ٣٣		

## آيات في المكر

- ﴿وَمَكُرُوا وَكُراهُ اللهَ وَاللهُ خَيرُ الماكِرِينَ﴾. (١)
- ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاللهَ المَكْرَ جَمِيعاً يَعْلَمُ ما تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الكُفَّارُ لِمَنْ عَقَبَى الدارُ﴾. (٢)
- ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأتى اللهُ بَنِيانَهُمْ مِنَ القَواعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتاهُمُ العَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ﴾. (٣)
- ﴿وَمَكُرُوا مَكْراً وَكُراهُنا مَكْراً وَهُمْ لا يَشْعُرُونَ فَانظُرُوا كيفَ كانَ عاقِبَةُ مَكْرِهِمُ اناَ دَمَرناهُمْ وَقوْهُمْ اِجْمَعِينَ﴾. (٤)
- ﴿وَكَذلكَ جَعَلنا في كُلِّ قَرْبَةٍ اَكْبَرَ مَجرِمِها لِيَمْكُرُوا فِيها وَما يَمْكُرُونَ اِلاَّ بِانْفُسِهِمْ وَما يَشْعُرُونَ﴾. (٥)
- ﴿وَإِذا جاءَتْهُمْ آيَةٌ قالوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتى مِثْلَ ما اوتى رَسُلُ اللهِ، اللهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ اِجْرَمُوا صَغاراَ عِنْدَ اللهِ وَعَذابٌ شَدِيدٌ بما كانوا يَمْكُرُونَ﴾. (٦)
- ﴿وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئاتُ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَكْرُ اُولئِكَ هُوَ يَبُورُ﴾. (٧)

﴿افامنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾. <sup>(١)</sup>  
﴿فلما جائهم نذير ما زادهم إلا نفوراً استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق  
السيئ إلا باهله﴾. <sup>(٢)</sup>  
﴿وإذا اذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم إذا لهم مكر في آياتنا قل الله أسرع  
مكراً ان رسلنا يكتبون ما تمكرون﴾. <sup>(٣)</sup>

## روايات في المكر

عن الصادق عليه السلام قال: «ان كان العرض على الله عز وجل حقاً فالمكر لماذا».<sup>(١)</sup>  
محمد بن الحسن بن علي بن ابي طالب عن ابيه عن جده عليه السلام انه كان يقول: «المكر و  
الخديعة في النار».<sup>(٢)</sup>

عن الصادق عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ «ليس منا من ماكر مسلماً».<sup>(٣)</sup>  
قال علي عليه السلام: «لولا ان المكر والخديعة في النار لكنت امكر العرب».<sup>(٤)</sup>  
عن زاذان قال: سمعت علياً عليه السلام يقول: «لولا اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ان  
المكر والخديعة والخيانة في النار لكنت امكر العرب»».<sup>(٥)</sup>  
قال امير المؤمنين عليه السلام: «لولا ان المكر والخديعة في النار لكنت امكر الناس».<sup>(٦)</sup>

---

١ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٨٤، باب ٧٢، ح ١. ٢ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٨٥، باب ٧٢، ح ٧.  
٣ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٨٥، باب ٧٢، ح ٨. ٤ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٨٥، باب ٧٢، ح ٩.  
٥ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٨٥، باب ٧٢، ح ١٠.  
٦ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٨٥، باب ٧٢، ح ١١.



## الفصل الرَّابِع

الفضيلة الرَّابِعة: الشَّجاعة





## الفضيلة الرَّابِعة: الشَّجاعة

الشَّجاعة فضيلة هامة بحيث انَّ القرآن الشَّريف ذكرها في عداد أُسُس الحكم الإلهي. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْفِيهِ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ (١) و جعلها مورد محبته و عنايته الخاصّة.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٍ مَرْصُوصٍ﴾ (٣).

و ذكرها في صفات المؤمنين.

قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (٤).

## تعريف الشَّجاعة

و معنى الشجاعة قوّة القلب و هي مقولة بالتشكيك فالمرتبة الضعيفة منها مطلوبة و المرتبة الشديدة منها اشدّ مطلوباً منها، فليس مرتبة منها ضعيفة كانت او شديدة غير مطلوبة. فلا يتصوّر فيها طرفاً تفريط و افراط.

فما قيل من انّ تفريطها هو الجبن و هو من الرذائل و انّ افراطها هو التهور و هو من الرذائل ايضاً ليس بسديد، لانّ التهور ليس افراط الشجاعة، بل انه من مقولة الفعل لا من مقولة الصفات. و انّ الجبن عدم قوّة القلب، فهو ايضاً ليس تفريط الشجاعة، بل انه من باب العدم و الملكة لا من باب الصفات.

توضيح ذلك: انّ التهور بمعنى السقوط، كما لو بنى بناءً على أرض رخوة لا قرار لها، فالعامل تهوّر في عمله، و البناء متهور.

قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بِنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمَّنْ أَسَّسَ بِنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup>.  
فمن استعمل قوّته القليّة في غير محلّها الذي لم يقرّ عليه العقلاء يقال له المتهور، كمن جعل نفسه في معرض التهلكة و كمن يدنو إلى الاسد او إلى العدو من غير سلاح و بلا داع عقلائي او شرعي.

قال تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾<sup>(٢)</sup>.

فالتهور من الافعال المذمومة لا من رذائل الصفات، فهو من القبائح العقليّة و المحرمات الشرعيّة لا من الرذائل الخلقية. كما انّ الجبن بمعنى ضعف القلب، فمن ليس بشجاع ذي قوّة القلب يقال له الجبان، فالجبن ليس بامر و جودي حتّى يقال انه من الافعال او الصفات او يقال انه تفريط الشجاعة.

نعم من كان جباناً فهو محروم عن كثير من النعم و يصيبه كثير من النقم فلو لم تحرم إلّا

عن الجهاد و الامر بالمعروف و النهي عن المنكر و نظائرها لكفاه ان يقال انه محروم من السعادات الأبدية، كما انه لو لم يكن له إلا الكسل و الذلّ و المهانة و عدم الثبات و العار من قبول الفضائح لكفى به أن قال انه كتب عليه الشقاء، إلا ان ذلك كله لعدم قوّة القلب، فجنبه يمنعه عن النعم الكثيرة و يسوقه إلى النقم الكثيرة.

كما ان المتهور مضافاً إلى كفران النعمة، لاستعمال نعمة الشجاعة العظيمة في غير محلّها، يوقع نفسه بل غيره في الهلكات فيوجب مفسد كثيرة. و بعض اصحاب الائمة عليهم السلام المتهورون لتهورهم كانوا يفشون الاسرار و يوقعون الشيعة في معرض التهلكة، فلذا كانوا عليهم السلام يؤاخذونهم و يلومونهم.

### مراتب الشجاعة:

ان للشجاعة مراتب ضعفاً و شدة و لكل منها مراتب آخر شدة و ضعفاً. فأول مرتبتها هي الغلبة على العدو في المعركة او غيرها او الغلبة في البحث او الغلبة في السبق و .... و إلى هذه الرتبة اشار قوله تعالى: ﴿ان الله اصطفيه عليكم وزاده بسطة في العلم و الجسم﴾ (١).

و الثانية منها هي الغلبة على النفس الامارة و الهوى. قال رسول الله ﷺ: «اشجع الناس من غلب هواه» (٢) و قال: «مرحبا بقوم قضوا الجهاد الاصغر و بقي عليهم الجهاد الاكبر، قيل: يا رسول الله و ما الجهاد الاكبر؟ قال: جهاد النفس» (٣).

و الغلبة في هذا الميدان لا يتأتى إلا بفضل الله و رحمته.

١- البقرة / ٢٤٧. ٢- نهج الفصاحة، ح ٢٩٩.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٦٤، ح ١.

قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾. (١)

قال تعالى: ﴿وَالْأَنفُسُ كِيدَةٌ فِيهَا يَكِيدُ الَّذِينَ الَّذِينَ هُمْ يَكِيدُونَ﴾. (٢)

و الثالثة هي الغلبة على الصّعب في جزر الدّنيا و مدّها و زخرفها و زبرجها و في سنن الله من الابتلايات و الامتحانات.

قال تعالى: ﴿أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلِيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾. (٣)

فالكتاب و السّنة و الاختبار و التّاريخ شاهدة على أنّ الإنسان مغلوب إلّا ما رحم الله.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا إِلَّا

الْمُصْلِينَ﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿فَإِذَا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ وَإِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ كَلَّا﴾. (٥)

الرّابعة و هي المرتبة العالية الأخيرة التي ليست مرتبة اعلا منها، هي الغلبة على

الصّفات الرّذيلة سيّما قلعتها عن نفسه و غرس الفضائل في النّفس خلفه. و هي و لا يمكن

لاحد إلّا برحمته و فضله.

قال تعالى: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ

يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ﴾. (٦)

و لقد اجاد من قال: أنّ هذه الغلبة كحفر بئر بالابرة ولكن هذه المكافحة لازمة، بل مرّ

الكلام في أنّها من اوجب الواجبات عقلاً و شرعاً.

قال تعالى بعد أن أتى بأحد عشر قسماً مع تأكيدات بليغة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ

١- يوسف / ٥٣. ٢- يوسف / ٣٣. ٣- العنكبوت / ٢ و ٣. ٤- المعارج / ١٩ - ٢٢.

٥- الفجر / ١٥ - ١٧. ٦- النور / ٢١.

خاب من دسّيها<sup>(١)</sup>.

ثمّ نقل قصّة ثمود و شمول عذاب الاستيصال لهم لطغيانهم و لجأهم، فالسّورة المباركة من أوّلها إلى آخرها تدلّ على أنّ تهذيب النّفس من أوجب الواجبات.

## روايات في الشجاعة

عن عبدالله بن بكر عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «انا لنحب من كان عاقلاً، فهماً، فقيهاً، حليماً، مدارياً، صبوراً، صدوقاً، وفتياً ان الله عز وجل خص الانبياء بمكارم الاخلاق، فمن كانت فيه فليحمد الله على ذلك، ومن لم تكن فيه فليتضرع إلى الله عز وجل وليسئله اياها. قال، قلت: جعلت فداك وما هن؟

قال: هن الورع والقناعة والصبر والشكر والحلم والحياء والسخاء والشجاعة والغبرة والبر وصدق الحديث واداء الامانة»<sup>(١)</sup>.

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «اعطينا اهل البيت سبعة لم يعطن احد كان قبلنا ولا يعطاهن احد بعدنا: الصباحة والفصاحة والسماحة والشجاعة والعلم والمحبة في النساء»<sup>(٢)</sup>.

عن عبدالله بن مسكان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان الله عز وجل خص رسله بمكارم الاخلاق، فامتنحوا أنفسكم فان كانت فيكم فاحمدوا الله، واعلموا ان ذلك من خير، وان لا تكن فيكم فاسئلوا الله وارغبوا إليه فيها.

قال: فذكر (ها) عشرة: اليقين والقناعة والصبر والشكر والحلم وحسن الخلق والسخاء والغيرة والشجاعة والمروءة»<sup>(٣)</sup>.

---

١- اصول الكافي، ج ٢، باب المكارم، ص ٥٦، ح ٣.

٢- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٤٣٠، باب ٣٨، ح ١٠٥.

٣- اصول الكافي، ج ٢، ص ٥٦، باب المكارم، ح ٢.

## الفصل الخامس

الفضيلة الخامسة: الخوف من الله تعالى





## الفضيلة الخامسة: الخوف من الله تعالى

الخوف من الله تعالى من اعظم النعم و من اهم الصفات الحسنة، و هو يوجب تقوى النفس عن مخالفة الله تعالى. و بهذا الاعتبار استعملت كلمة التَّقوى و ما يشتق منها في الخوف حتّى صار الاستعمال مجازاً مشهوراً لو لم نقل أنّه صار معناها الحقيقي بغلبة الاستعمال.

و استعملت هذه الكلمة ازيد من مائة مرة في القرآن مريداً منها معنى الخوف. ولو لم يكن له شأن إلا هذا الكفى بك ان تقول لهذه الصّفة شأن في السير إلى جنبه تعالى. فبناء عليه كلّ ما رسم في الذكر للمتّقين من خير الدّنيا و الاخرة فهو لمن يخافه تعالى، لانّ المتّقى هو الخائف من الله في اصطلاح القرآن، بل عرفاً و لغة.

و ملخص القول انّ هذه الصّفة توجب سعادة الدارين، اما الاخرة فكفاك فيه قوله تعالى: ﴿و اما من خاف مقام ربه و نهى النفس عن الهوى \* فانّ الجنة هي المأوى﴾<sup>(١)</sup> و قوله تعالى: ﴿و لمن خاف مقام ربه جنتان﴾<sup>(٢)</sup>.

و المراد بالجنتان جنّة العوام و هي التي وصفت في القرآن في آيات كثيرة و ذكر فيها

نعمها من القصور والمأكولات والمشروبات والحدائق والملابس و.... ولها مراتب من الجنة والعدن والرضوان ولكل مراتب أخرى. وجنة الخواص، وهي التي يشير إليها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ \* ارجعي إلى ربك راضية مرضية \* فادخلي في عبادي \* وادخلي جنتي﴾. (١)

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ \* فِي مَقْعَدٍ صَدَقَ عِنْدَ مُلِكٍ مُقْتَدِرٍ﴾. (٢) ويكفيك للدنيا قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾. (٣) وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾. (٤)

ولو لم يكن في أهمية التقوى البالغة والخوف منه تعالى إلا قوله: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ (٥) لكفى بها فضلاً ونبلاً.

### مراتب الخوف:

وللخوف درجات و مراتب:

الف - خوف العوام، وهو يوجب الابتعاد عن المحرمات، واجود منها هو التقوى عن الشبهات، واجود منها هو التقوى عن المكروهات.

قال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾. (٦)

وقال تعالى: ﴿وَ اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾. (٧)

ب - خوف الخواص، وهو يوجب الابتعاد عن ترك الأولى بحسب القدرة البشرية. و

هذا الخوف يختص بالانبياء سبياً المرسلين. قال تعالى: ﴿فَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾. (٨)

١- الفجر / ٢٧ - ٣٠. ٢- القمر / ٥٤ و ٥٥. ٣- الاعراف / ٩٦. ٤- الاعراف / ١٢٨.

٥- المائدة / ٢٧. ٦- آل عمران / ١٠٢. ٧- التغابن / ٦١. ٨- طه / ١٢١.

الأتري أن يوسف عليه السلام لما قال اذكرني عند ربك لمن علم أنه ناجٍ من السجن و  
 ذاهب العزيز، قضى الله تعالى عليه السجن بضع سنين.

قال تعالى: ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسِيهِ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ  
 رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بضع سنين﴾. (١)

قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٢)

وإلى هذه المراتب أشار الفيلسوف الاسلامي في منظومته بقوله :

كدرج التوب مراتب التقى من حرمة او حلّ او غير اللقاء

### اقسام الخوف:

الخوف على قسمين: خوف الرّهبة و خوف الخشية.

و المراد من الأوّل هو الخوف من سخط الله و غضبه، و بعبارةٍ أخرى هو الخوف من  
 عدله، و بعبارة القرآن هو الخوف من مقامه تعالى.

قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ \* فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ  
 الْمَأْوَىٰ﴾. (٣)

و هذا الخوف على اقسام :

١ - الخوف من عذابه الاخرى.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ \* يَوْمَ تَرَوْنَهَا  
 تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَ مَا هُمْ

بسكاري ولكن عذاب الله شديد ﴿١﴾.

و قال تعالى: ﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً و ما علمت من سوء تودّ لو أنّ بينها وبينه امداً بعيداً و يحذركم الله نفسه و الله رثوف بالعباد﴾. (٢)  
و قال تعالى: ﴿فاتقوا النار التي وقودها الناس و الحجارة﴾. (٣)  
٢- الخوف من عذابه الدنوي.

قال تعالى: ﴿و اتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾. (٤)  
٣- الخوف من سوء العاقبة.

قال تعالى: ﴿قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين﴾. (٥)  
٤- الخوف من سوء عاقبة أولاده و ذويه.

قال تعالى: ﴿و ليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله و ليقولوا قولاً سديداً﴾. (٦)

و اما خوف الخشية فهو الخوف من عظمته و جبروته و اّبهته. و هذا الخوف يتوقف على المعرفة، فكلما زادت المعرفة اشتدّ الخوف، فلذا يختصّ بالعارفين. قال تعالى: ﴿انّما يخشى الله من عباده العلماء﴾. (٧)

و الفرق بين الخوفين انّ خوف الرّهبه ينشأ من سخطه فعلى الحقيقة نشأ ممّا اغترف من ذنوبه، فلذا ورد في الروايات «و لا يخافنّ إلّا ذنبه» (٨) و اما خوف الخشية فينشأ من حبّه، فلذا قال امير المؤمنين عليه السلام في دعاء الخضر المشتهر بالكميل: «يا الهي و سيدي و مولاي و ربّي صبرت على عذابك فيكف اصبر على فراقك و هبني يا الهي صبرت على حرّ نارك

١- الحجّ / ١ و ٢. ٢- آل عمران / ٣٠. ٣- البقرة / ٢٤. ٤- الانفال / ٢٥.

٥- النمل / ٦٩. ٦- النساء / ٩. ٧- فاطر / ٢٨.

٨- نهج البلاغة، قصار الحكم / ٨٢.

فكيف اصبر عن النظر إلى كرامتك».

فبين الخوفين كمال المباينة إلا أنّهما يجتمعان في عباد الله الصالحين، فمثل امير المؤمنين الذي يخاف الله خوف الخشية كما يخافه خوف الرّهبة، قال في نفس الدعاء: «اللّهم لا اجد لذنوبي غافراً ولا لقبائحي ساتراً ولا لشيئ من عملي القبيح بالحسن مبدلاً غيرك».

### الخوف مقول بالتشكيك:

ظهر من مطاوى ما ذكرنا أنّ الخوف من باب التشكيك سواء كان خوف الرّهبة او خوف الخشية، فالمرتبة الضّعيفة منه حسنة مطلوبة، وكلّما زاد في شدّته زاد في حسنه، ولا يعقل فرض التّفريط و الافراط فيه. فما اشتهر في كتب الأخلاق من فرض التّفريط و الافراط له، وقيل: أنّ افراطه - وهو حدّ القنوط و اليأس من رحمته تعالى - مذموم، ليس بسديد.

ضرورة أنّ الحدّ الضّعيف منه وهو خوف العوام من سخط الله تعالى مطلوب، لأنّه يمنع عن الالتفات إلى غير الله فضلاً عن مخالفة أوامره تعالى واجبة كانت او مستحبّة، ونواهيه محرّمة كانت او مكروهة.

و ليس معنى العصمة إلاّ الخوف الشّديد من الله تعالى الحاصل من العلم باسمائه و صفاته و من المعرفة بها على منتهى مراتبها البشريّة.

والادعية الماثورة منهم كدعاء كميل و ابي حمزة و عرفة، تنشأ من هذا الخوف اي خوف الرّهبة تارة و خوف الخشية اخرى.

و اما القنوط و اليأس من رحمة الله تعالى فلا ينشأ من الخوف الشّديد، بل من عدم الرّجاء. و سيأتي ان شاء الله تعالى الكلام في أنّه يجب الرّجاء مع الخوف و الخوف مع الرّجاء و أنّ احدهما من دون الآخر نقص يجب رفعه فوجودهما متلازمان تلازم القرآن و العترة.

## آيات في الخوف

- ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾. (١)
- ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾. (٢)
- ﴿وَلَنَسْكُنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾. (٣)
- ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾. (٤)
- ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾. (٥)
- ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾. (٦)
- ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾. (٧)
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَاجْرَ كَبِيرٍ﴾. (٨)
- ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم﴾. (٩)
- ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾. (١٠)
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾. (١١)

١- النَّازِعَات / ٤٠. ٢- الرَّحْمَن / ٤٦. ٣- إِبْرَاهِيمَ / ١٤. ٤- يَسَ / ١١.

٥- ق / ٣٣. ٦- الْبَيْتَةِ / ٨. ٧- فَاطِرَ / ٢٨. ٨- الْمَلِكِ / ١٢.

٩- الزَّمَرِ / ٢٣. ١٠- النُّورِ / ٥٢. ١١- لَقْمَانَ / ٣٣.

﴿سَيَذْكُرُ مِنْ يَخْشَى﴾. (١)

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ أَنْ زَلَزَلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾. (٢)

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾. (٣)

﴿الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾. (٤)

﴿قُلْ أَنَا خَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يَخُوفُ اللَّهِ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونُ﴾ ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٥)

﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ \* اَنَا خَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا﴾. (٦)

﴿وَإِيَّاى فَاَرْهَبُونَ﴾. (٧)

﴿وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَآتِ الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾. (٨)

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تُوَدِّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾. (٩)

﴿أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا نِيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ \* أَوْ أَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ﴾ \* أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾. (١٠)

٤- الحج / ٣٥.

٣- الانفال / ٢.

٢- الحج / ١.

١- الاعلى / ١٠.

٧- البقرة / ٤٠.

٦- الذهر / ٧ و ١٠.

٥- الزمر / ١٣ و ١٦ و ٢٣.

١٠- الاعراف / ٩٧-٩٩.

٩- آل عمران / ٣٠.

٨- التوبة / ١٨.

## روايات في الخوف

عن اسحاق بن عمار قال، قال ابو عبدالله عليه السلام: «يا اسحاق! خف الله كأنك تراه، وان كنت لا تراه فانه يراك، وان كنت ترى أنه لا يراك فقد جعلته من أهون الناظرين عليك». (١)

قال ابو عبدالله عليه السلام: «ان من العبادة شدة الخوف من الله عز وجل ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾ وقال جل ثناؤه: ﴿فلا تخشوا الناس واخشوني﴾ وقال تبارك و تعالى: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً﴾ قال: وقال ابو عبدالله عليه السلام: ان الشرف والذكر لا يكونان في قلب الخائف الراهب». (٢)

في مناهي النبي ﷺ: من عرضت له فاحشة أو شهوة فاجتنبها من مخالفة الله عز وجل حرم الله عليه النار و آمنه من الزرع الأكبر و أنجز له ما وعده في كتابه في قوله عز وجل: ﴿و لمن خاف مقام ربه جنتان﴾. (٣)

قال رسول الله ﷺ: «بيننا ثلاثة نفر فيمن كان قلبهم يمشون أذا صابهم مطر، فأووا إلى غار، فانطبق عليهم. فقال بعضهم لبعض: يا هؤلاء والله ما ينجيكم إلا الصدق، فليدع كل رجل منكم بما يعلم الله عز وجل أنه قد صدق فيه.

---

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٥٥، باب ٥٩، ح ٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٥٩، باب ٥٩، ح ٥.

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٦٥، باب ٥٩، ح ١٣.



فقال احدهم: اللهم ان كنت تعلم انه كان لي اجير عمل لي على فرق أرز.

فزرعته فصار من أمره إلى ان اشتريت من ذلك الفرق بقراً.

ثم اتاني فطلب اجره. فقلت: اعمد إلى تلك البقر فسقها.

فقال: انما لي عندك فرق من أرز.

فقلت: اعمد إلى تلك البقر فسقها، فانها من ذلك. فساقها.

فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرّج عنا فانساحت الصخرة عنهم.

وقال الاخر: اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابوان شيخان كبيران فكنت اتيهما كلّ ليلة

بلبن غنم لي، فأبطأت عليهما ذات ليلة، فاتيتهما وقد رقدا، واهلي و عيالي يتضاغون من

الجوع. وكنت لا اسقيهم حتى يشرب ابواي، فكرهت ان اوقظهما من رقدتهما، وكرهت ان

ارجع فيستيقظا لشربهما. قلم أزل انتظرهما حتى طلع الفجر.

فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرّج عنا، فانساحت عنهم الصخرة حتى

نظروا إلى السماء.

وقال الاخر: اللهم ان كنت تعلم انه كانت لي ابنة عمّ احبّ الناس الىّ و اني راودتها

عن نفسها، فابت عليّ إلا ان اتيا بمائة دينار. فطلبتها حتى قدرت عليها، فجئت بها فدفعتها

اليه، فامكنتني من نفسها.

فلما قعدت بين رجلها قالت: اتق الله ولا تفضّ الخاتم إلا بحقه فقامت عنها وتركت لها

المائة.

فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرّج عنا ففرّج الله عزّ وجلّ عنهم

فخرجوا»<sup>(١)</sup>.

عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: «من خاف الله عزّ وجلّ اخاف الله منه كلّ شيء، ومن لم

يخف الله عز وجل أخافه الله من كل شيء»<sup>(١)</sup>.

عن امير المؤمنين عليه السلام قال: «ان المؤمن لا يصبح إلا خائفاً وان كان محسناً، ولا يمسي إلا خائفاً وان كان محسناً، لأنه بين امرين: بين وقت قد مضى لا يدري ما الله صانع به، وبين اجل قد اقترب لا يدري ما يصيبه من الهلكات»<sup>(٢)</sup>.

عن الثمالي قال: «كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: ابن آدم! لا تزال بخير ما كان لك واعظ من نفسك، وما كانت المحاسبة من همك، وما كان الخوف لك شعاراً والحزن لك دثاراً، ابن آدم!

انك ميت ومبعوث وموقوف بين يدي الله عز وجل ومستول، فاعد جواباً»<sup>(٣)</sup>.  
قال الله تعالى: «و عمل صالحاً» من هؤلاء المؤمنين «فلهم اجرهم» ثوابهم «عند ربهم» في الآخرة «لا خوف عليهم» هناك حين يخاف الفاسقون «و لا هم يحزنون» إذا حزن الظالمون، لأنهم لم يعلموا من مخافة الله ما يخاف من فعله و لا يحزن له. و نظر امير المؤمنين علي عليه السلام رجل أثوف عليه، فقال: و ما بالك؟  
قال: اني أخاف الله.

فقال: يا عبد الله خف ذنوبك، و خف عدل الله عليك مظالم عباده، و أطعه فيما كلفك، و لا تعصه فيما يصلحك. ثم لا تخف الله بعد ذلك، فإنه لا يظم أحداً و لا يعذبه به فوق استحقاقه ابداً إلا ان تخاف سوء العاقبة بأن تغير او تبدل، فان أردت ان يؤمنك الله سوء العاقبة فاعلم ان ما تأتيه من خير فبفضل الله و توفيقه، و ما تأتيه من سوء فبإمهال الله و

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨١، باب ٥٩، ح ٣٢.

٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨٢، باب ٥٩، ح ٣٤.

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨٢، باب ٥٩، ح ٣٥.

إنظاره إياك و حلمه و عفوه عنك»<sup>(١)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «من كان بالله أعرف كان من الله أخوف و قال ﷺ: يا ابن مسعود اخش الله بالغيب كأنك تراه، فان لم تره فأنه يراك، يقول الله تعالى: \* من خشى الرحمن بالغيب و جاء بقلب منيب ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود \* و روى ان النبي ﷺ كان يصلي و قلبه كالمرجل يغلي من خشية الله تعالى»<sup>(٢)</sup>.

و كان امير المؤمنين عليه السلام إذا أخذ في الوضوء يتغير وجهه من خيفة الله تعالى.

و كانت فاطمة عليها السلام تنهج<sup>(٣)</sup> في الصلاة من خيفة الله تعالى<sup>(٤)</sup>.

و كان الحسن إذا فرغ من وضوئه تتغير لونه، فقبل له: في ذلك؟ فقال: حق على من أراد

أن يدخل على ذي العرش ان تتغير لونه. و يروى مثل هذا عن زين العابدين عليه السلام

و روى المفضل بن عمر عن الصادق عليه السلام قال حدثني أبي عن أبيه عليه السلام: ان الحسن

بنى علي عليه السلام كان أعبد الناس في زمانه و أزهدهم و أفضلهم، و كان إذا حج حج ماشياً و

رمى ماشياً، و ربما مشى حافياً، و كان إذا ذكر الموت بكى، و إذا ذكر البعث و النشور بكى،

و إذا ذكر الممر على الصراط بكى، و إذا صلاته ترتعد فرائصه بين يدي ربه عز وجل، و كان

إذا ذكر الجنة و النار اضطرب اضطراب السليم، و سأل الله الجنة، و تعوذ بالله من النار.

و قالت عائشة: كان رسول الله ﷺ يحدثنا و نحذثه، فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم

يعرفنا و لم نعرفه»<sup>(٥)</sup>.

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٩١، باب ٥٩، ح ٦٠.

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٩٣، باب ٥٩، ح ٦٤.

٣- تتابع نفسه و تنبهر.

٤- عده الداعي، ١٣٩. ٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٩٩، باب ٥٩، ح ٧٢.

## سوء العاقبة

و مما اكّد عليه اهل القلوب الدّعاء لحسن العاقبة، و من اورادهم و اذكارهم الّتي يتبادون عليها قولهم: «اللّهم اجعل عاقبة امرنا خيراً» حتّى نقل: انّ جمعاً من ايران كانوا بمحضر الميرزا الكبير الشيرازي قدس سره فعندما أرادوا الخروج من عنده طلبوا منه دعاء لحسن العاقبة فلمّا ذهبوا قال قدس سره لجلسائه: طلبوا منّي اهمّ الادعيّة و مادّ دعاء افضل و اهمّ منه. و ملخص القول انّ حسن العاقبة من النّعم الهامّة كما انّ سوء العاقبة من النّقم الهامّة.

### معاني سوء العاقبة:

الف - الذّلة بعد العزّه في الدّنيا و النّقمة بعد النّعمة فيها، و القرآن يخوّف العباد في آي كثيرة عن هذا الامر.

قال الله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً قرية كانت امنة مطمئنّة ياتيها رزقها رغداً من كلّ مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع و الخوف بما كانوا يصنعون﴾. (١)  
و قال تعالى: ﴿قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين﴾. (٢)

ب - الكفر و الفسق بعد الايمان او التّقوى، و معلوم أنّها من القسم الاوّل، و كم من الزّهاد بل العلماء المتّقين مالوا إلى الفسق بل الكفر، نعوذ بالله من سخطه و خذلانه.

قال تعالى: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي تَتَّبِعُهُ آيَاتُنَا فَأَنْسَلْخُ مِنْهَا فَاتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾. (١)

و سَيَأْتِي قِصَصٌ وَ حِكَايَاتٌ فِي ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

ج - الخُروج من الدُّنيا بلا إيمان أو مع الفسق.

قال تعالى: ﴿فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾. (٢)

و رَبَّ كَلِمَةٍ كَفَرُوا وَ فَسَقَ سَمِعْتَ مِنْ لِسَانِ بَعْضِ دُونِ الْمَوْتِ، وَ فِي رَوَايَاتٍ كَثِيرَةٍ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَسْلُبُ الْإِيمَانَ بِحِيلٍ عِنْدَ الْمَوْتِ وَ لَوْلَا الْإِسْتِعَانَةُ بِالْوَلَايَةِ لَكَانَ دُخُولُ الْقَبْرِ مَصْحُوبًا بِالْإِيمَانِ فِي نَهَايَةِ الصَّعُوبَةِ.

موجبات سوء العاقبة:

الف - الذَّنْبُ سِيِّئًا الظَّلْمُ بَلْ مُطْلَقٌ حَقُّ النَّاسِ.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ إِسَاءُوا وَالسَّوَايَ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾. (٣)

ب - الصِّفَاتُ الرَّذِيلَةُ

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾. (٤)

و السَّرُّ فِي ذَلِكَ مُضَافًا إِلَى أَنَّ الصِّفَاتَ الرَّذِيلَةَ سِيِّئًا حَبُّ الدُّنْيَا مَانِعَةٌ عَنِ الرِّضَى بِالْمَوْتِ فَبِالْعَنْفِ يُخْرِجُونَهُ مِنَ الدُّنْيَا مَبْغُضًا وَ لَا أَقْلَ مِنْ إِكْرَاهِهِ لِلْوَلَايَةِ وَ الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبِينَ بِلِلَّهِ تَعَالَى،

انَّ الصَّفات الرَّذيلة حجاب بينه و بين الرَّب فيحضر الرَّب محتجباً بها.

قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾. (١)

ج - ضعف الايمان.

قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾. (٢)

فلو كان الايمان صرف لقلقة اللسان فيقدر العدو من الانس و الجن ان يسلبه سيماً في الفتن كتراكم الاهوال عند الموت، حتّى انّ الايمان الرّاسخ في العقل كان في خطر عظيم.  
نعم لو رسخ الايمان في القلب بالرياضات الدّينيّة و المجاهدات الشّرعيّة فهو في امان الله.

قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ \* إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾. (٣)

سلطانه على الذين يتولّونه﴾. (٣)

## آيات في سوء العاقبة

- ﴿رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾. (١)
- ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاءُوا السَّوْءَ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾. (٢)
- ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾. (٣)

## روايات في سوء العاقبة

عن المفضل عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان الحسرة والندامة والويل كله لمن لم ينتفع بما ابصر و من لم يدر الامر الذي هو عليه مقيم انفع هو له ام ضرر.

قال، قلت: فبما يعرف الناجي؟

قال: من كان فعله لقوله موافقاً فاثبت له الشهادة بالنجاة، و من لم يكن فعله لقوله موافقاً فأنما ذلك مستودع»<sup>(١)</sup>.

عن عيسب شلقان قال: «كنت قاعداً، فرأى ابو الحسن موسى عليه السلام و معه بهمة، قال، فقلت: يا غلام ما ترى ما يصنع ابوك؟ يأمرنا بالشئ ثم ينهانا عنه: امرنا ان نتولى ابا الخطاب، ثم امرنا ان نلعنه و نتبرأ منه؟

فقال ابو الحسن عليه السلام: و هو غلام ان الله خلق خلقاً للايمان لا زوال له، و خلق خلقاً للفكر لا زوال له، و خلق خلقاً بين ذلك اعارهم الايمان، يسمون المعارين، إذا شاء سلبهم، و كان ابو الخطاب ممن اعير الايمان.

قال: فدخلت على أبي عبدالله عليه السلام فاخبرته بما قلت لأبي الحسن عليه السلام و ما قال لي. فقال أبو عبدالله عليه السلام: انه نبعة نبوة»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان الله جبل النبيين على نوتهم فلا يرتدون ابداً، و جبل



الأوصياء على وصاياهم فلا يرتدون أبداً، وجبل بعض المؤمنين على الإيمان فلا يرتدون أبداً.

ومنهم من يعير الإيمان عارية، فاذا هودعا والحق في الدعا، مات على الإيمان»<sup>(١)</sup>.  
عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام، قال قلت: «هو الذي نشأكم من نفس واحدة  
فستقر و مستودع»؟

قال: ما يقول أهل بلدك الذي نت فيه؟

قال: قلت، يقولون: مستقر في الرحم، و مستودع في الصلب.  
فقال: كذبوا، المستقر ما استقر الإيمان في قلبه، فلا ينزع منه أبداً، و المستودع الذي  
يستودع الإيمان زماناً ثم يسلبه، وقد كان الزبير منهم»<sup>(٢)</sup>.

عن جعفر بن مروان قال: «ان الزبير اخترط سيفه يوم قبض النبي ﷺ و قال: لا  
اغمده حتى ابايع لعلّي، ثم اخترط سيفه فضارب علياً. فكان ممن اعير الإيمان، فمضى في  
ضوء نوره، ثم سلبه الله اياه»<sup>(٣)</sup>.

عن احمد بن محمد قال: «وقف على ابوالحسن الثاني عليه السلام في بني زريق فقال لي و هو  
رافع صوته: يا احمد! قلت: لبيك، قال: انه لما قبض رسول الله ﷺ جهد الناس على  
إطفاء نور الله، فابى الله إلا ان يتم نوره بامير المؤمنين عليه السلام. فلما توفي ابوالحسن عليه السلام جهد  
على بن ابي حمزة و اصحابه على اطفاء نور الله، فابى الله إلا ان يتم نوره. و ان أهل الحق إذا  
دخل فيهم داخل سرّوا به، و إذا خرج منهم خارج لم يحز عوا عليه. و ذلك انهم على يقين  
من امرهم. و ان أهل الباطل إذا دخل فيهم داخل سرّوا به، و إذا خرج عنهم خارج جزعوا  
عليه، و ذلك انهم على شك من امرهم. ان الله يقول: «فستقرّ و مستودع». قال ثم قال ابو

١- بحار الانوار، ج ٦٦، ص ٢٢٠، باب ٣٤، ح ٤. ٢- بحار الانوار، ج ٦٦، ص ٢٢٢، باب ٣٤، ح ٨.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٢٣، باب ٣٤، ح ٩.

عبدالله عليه السلام: لمستقر الثابت والمستودع المعار». (١)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ان العبد يصبح مؤمناً ويمسى كافراً، و يصبح كافراً ويمسى مؤمناً، و قوم يعارون الايمان ثم يسلبوته، و يستمّون المعارين، ثم قال: فلان منهم». (٢)

من خطبة له عليه السلام: «فن الايمان ما يكون ثابتاً مستقراً في القلوب، و منه ما يكون عوارى بين القلوب و الصدور إلى اجل معلوم، فاذا كانت لكم براءة من احد فقفوه حتى يحضره الموت، فعند ذلك يقع حدّ البرائة». (٣)

عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام انّ علياً عليه السلام قال: «انّ حقيقة السعادة ان يختم للمرء عمله بالسعادة، و انّ حقيقة الشقاء ان يختم للمرء علمه بالشقاء». (٤)

قال سيّدنا عليه السلام عيسى بن مريم: «يا معشر الحواريين بحقّ اقول لكم انّ الناس يقولون: انّ البنا بأساسه، و انّى لا اقول لكم كذلك.

قالوا: فماذا تقول يا روح الله ؟

قال: بحقّ اقول لكم: انّ آخر حجر يضعه العالم هو الاساس. قال ابو فروة: انما اراد خاتمة الامر». (٥)

«قوله عزّ وجلّ: ﴿الَّذِينَ يظنون انهم ملاقوا ربّهم﴾ الذين يقدرّون انهم يلقون ربّه اللقاء الذي هوا عظم كراماته، و انما قال: «يظنون» لانهم لا يرون بما ذا يختم لهم، و العاقبة مستورة عنهم. «و انهم إليه راجعون» إلى كراماته و نعيم جنّاته لايمانهم و خشوعهم، لا يعلمون ذلك يقيناً، لانهم لا يأمنون ان يغيّروا و يبدلوا.

١- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٢٣، باب ٣٤، ح ١٤.

٢- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٢٥، باب ٣٤، ح ١٧.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٢٧، باب ٣٤، ح ١٩.

٤- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٦٤، باب ٩٠، ح ٣. ٥- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٦٤، باب ٩٠، ح ٥.

قال رسول الله ﷺ: «يزال المؤمن خائفاً من سوء العاقبة لا يتيقن الوصول إلى رضوان الله حتى يكون وقت نزع روحه وظهور ملك الموت له».<sup>(١)</sup>

## قصص في سوء العاقبة

علي بن أبي حمزة سالم البطائني كان من اصحاب أبي الحسن الكاظم عليه السلام، وانه و اصحابه جهدوا بعد موت أبي الحسن الكاظم عليه السلام في اطفاء نور الله، فابى الله إلا ان يتمّ نوره، وانه أوّل من أظهر الاعتقاد بالوقف مع زياد القندي و عثمان بن عيسى الرواسي طمعاً في الاموال التي كانت عندهم. فكان عند علي بن أبي حمزة ثلاثون الف دينار و عند زياد سبعون الف. <sup>(١)</sup>

روى الشيخ مفيد عن أبي غالب الزراري ما حاصله: انه كان ابو جعفر محمد بن علي الشلمغاني في أوّل الامر مستقيماً من قبل الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح «رضى الله عنه» و كان الناس يقصدونه و يلقونه، لأنه كان سفيراً بينه و بينهم في حوائجهم و مهمّاتهم. و ممن قصده ابو غالب الزراري، قال: دخلتُ عليه مع رجل من اخواننا، فرأينا عنده جماعة من أصحابنا فسلمنا عليه و جلسنا.

فقال لصاحبي: من هذا الفتى معك؟ فقال له: رجل من آل زرارة بن أعين. فاقبل علي فقال: من ايّ زرارة انت؟ فقلت: يا سيدي انا من ولد بكير بن أعين اخي زرارة.

فقال: اهل بيت جليل عظيم القدر في هذا الامر.

ثم قال له صاحبي: اريد الكتابة في شيء الدعاء. فقال: نعم.  
وانا اضمرت في نفسي الدعاء من أمر قد أهمني ولا اسميه وهو حال والدته أبي العباس  
ابني، وكانت كثيرة الخلاف والغضب عليّ وكانت منّي بمنزلة. فقلت: وانا اسئل حاجة، و  
هي الدعاء لي بالفرج من أمر قد أهمني.  
قال: فاخذ درجا بين يديه كان اثبت فيه حاجة الرجل، فكتب. والزاري سئل  
الدعاء في أمر قد أهّمه، ثم طواه.

فقمنا وانصرفنا. فلما كان بعد أيام عدنا اليه. جلسنا إليه اخرج الدرج وفيه مسائل  
كثيرة قد اجيب في تضاعيفها. فاقبل علي صاحبي وقرأ عليه جواب ما سئل، واقبل عليّ و  
هو يقرء:

وامّا الزاري وحال الزوج والزوجة فاصلح الله ذات بينهما.  
فورد عليّ أمر عظيم، لأنه سر لم يعلمه إلا الله تعالى وغيري.  
فلما ان عدنا إلى الكوفة، فدخلت داري وكانت أم أبي العباس مغاضية لي في منزل  
اهلها، فجاءت اليّ فاسترضتني واعتذرت ووافقتني ولم تخالفني حتى فرّق الموت بيننا.  
اقول: محمد بن علي السلمغاني يعرف بابن أبي العزاقر بالعين المهملة والزاي والقاف و  
الراء اخيراً له كتب وروايات وكان مستقيم الطريقة متقدماً في اصحابنا، فحمله الحسد  
للشيخ أبي القاسم بن روح على ترك المذهب والدخول في المذاهب الردية، فتغيّر وظهرت  
عنه مقالات منكروه حتى خرجت فيه توقيعات، فاخذه السلطان وقتله وصلبه ببغداد.<sup>(١)</sup>  
ثعلبة بن حاطب الانصاري وهو الذي قال للنبي ﷺ ادع الله ان يرزقني مالاً، و  
الذي بعثك بالحق لنن رزقني الله مالاً لا عطين كل ذي حق حقه.  
فقال ﷺ: «اللهم ارزق ثعلبة مالاً».

فَاتَّخَذَ غَنَمًا، فَنَمَتَ غَنَمَهُ كَمَا يَنْمَى الدُّودُ. فَضَاقَتْ عَلَيْهِ الْمَدِينَةُ، فَتَنَحَّى عَنْهَا. فَزَلَّ وَ  
أَدْيَا مِنْ أَوْدِيَّتِهَا. ثُمَّ كَثُرَتْ حَتَّى تَبَاعَدَ مِنَ الْمَدِينَةِ فَاشْتَغَلَ بِذَلِكَ عَنِ الْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ.  
وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَصَدَّقَ لِيَأْخُذَ الصَّدَقَةَ.

فَابَى وَبَجَلَ، وَقَالَ: مَا هَذَا إِلَّا اخْتِ الْجَزِيَّةَ.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا وَيْحَ ثَعْلَبَةَ، فَاَنْزَلَ اللَّهُ: «وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَثَنَ آتَانَا مِنْ  
فَضْلِهِ لَنَصَدَّقَنَّهُ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ»<sup>(١)</sup>.

وَأَبُو الْخَطَّابِ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مَقْلَاصِ الْأَسَدِيِّ الْكُوفِيِّ وَكَانَ فِي أَوَّلِ الْحَالِ ظَاهِرًا مِنْ  
أَجْلَاءِ أَصْحَابِ الصَّادِقِ، ثُمَّ ارْتَدَّ وَابْتَدَعَ مَذَاهِبَ بَاطِلَةً، وَلَعَنَهُ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَبَرَّأَ مِنْهُ.<sup>(٢)</sup>  
قِصَّةُ الزَّبِيرِ - وَهُوَ كَانَ فِي الْأَوَّلِ مِنَ الْأَخْيَارِ، إِنْ الزَّبِيرُ كَانَ أَحَدَ الْأَرْبَعَةِ الَّذِينَ  
اسْتَجَابُوا لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا دَعَاهُمْ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ لِأَخْذِ حَقِّهِ.

وَفِي رَوَايَةٍ سَلِيمٍ وَالْإِحْتِجَاجِ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ: وَكَانَ الزَّبِيرُ أَشَدَّنَا بَصِيرَةً فِي نَصْرَتِهِ.  
وَكَانَ الزَّبِيرُ أَحَدَ الْأَرْبَعَةِ الَّذِينَ لَمْ يَجِدْهُمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَامِسًا، وَهُمْ سُلَيْمَانُ وَ  
أَبُودُرٍّ وَمُقَدَّادُ وَ الزَّبِيرُ قَبْلَ نَكْتِهِ بَيْعَتِهِ.

إِنْ الزَّبِيرُ وَهَبَ حَقَّهُ يَوْمَ الشُّورَى لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا دَخَلَتْهُ مِنْ حِمْيَةِ النَّسَبِ....

كَانَ الزَّبِيرُ مِمَّنْ شَهِدَ دَفْنَ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِاللَّيْلِ....

إِنْ الزَّبِيرُ كَانَ مِمَّنْ أَعِيرَ الْإِيمَانَ وَكَانَ إِيْمَانُهُ مُسْتَوْدَعًا فُشِيَ فِي ضَوْءِ نُورِهِ، ثُمَّ سَلِيَهُ اللَّهُ  
إِيَّاهُ.

وَإِنْ الزَّبِيرُ أَحَدُ الْخُمْسَةِ الَّذِينَ هُمْ أُمَّةُ الْكُفْرِ فِي الْإِسْلَامِ.<sup>(٣)</sup>

١ - سفينة البحار، ج ١، ص ١٣١، باب ثعب.

٢ - بحار الأنوار، كتاب الإيمان والكفر، ج ٦٩، ص ٢٢٠.

٣ - سفينة البحار، ج ١، ص ٥٤٤، «مادة زير».

﴿و اتل عليهم نبا الاذي تيناه اياتناه فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين﴾ فانها نزلت في بلعم بن باعورا و كان من بني اسرائيل.  
و حدثني أبي عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام: انه اعطى بلعم بن باعورا الاسم الاعظم، و كان يدعوه فيستجيب له. فقال إلى فرعون.  
فلما مرّ فرعون في طلب موسى واصحابه قال فرعون، لبلعم: ادع الله على موسى و اصحابه ليحبسه علينا.

فركب حمارته ليمرّ في طلب موسى، فامتنعت عليه حمارته، فاقيل يضربها، فانطقها الله عزّ وجلّ فقالت: و يلك على ماذا تضربني؟ اتريد ان اجي معك لتدعو على نبيّ الله و قوم مؤمنين؟

فلم يزل يضربها حتّى قلتها و انسلخ الاسم من لسانه و هو قوله: ﴿فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين﴾ و لو شئنا لرفعناه بها ولكنّه اخلد إلى الارض و اتبع هواه فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ﴿ و هو مثل ضربه. <sup>(١)</sup>

## قصص في حسن العاقبة

عن أبي حمزة الثمالي عن علي بن الحسين عليهما السلام قال، قال: ان رجلاً ركب البحر بأهله، فكسر بهم، فلم ينج مّم كان في السفينة إلا امرأة الرجل، فانّها نجت على لوح من الواح السفينة حتّى ألجأت على جزيرة من جزائر البحر.

و كان في تلك الجزيرة رجل يقطع الطريق و لم يدع الله حرمة إلاّ انتهكها، فلم يعلم إلاّ و المرأة قائمة على رأسه، فرفع رأسه اليها، فقال: انسيّة جنية؟  
فقلت: انسيّة .

فلم يكلمها كلمة حتّى جلس مجلس الرجل من اهله. فلما ان همّ بها اضطرابت! فقال لها: مالك تضطرين ؟

فقلت: أفرق من هذا و او مات بيدها إلى السماء.

قال: فصنعت من هذا شيئاً؟

قلت: لا و عزّته.

قال: فأنت تفرقين منه هذا الفرق و لم تصنعي من هذا شيئاً، و أنّما استكرهك استكراهاً و الله اولى بهذا الفرق و الخوف و احقّ منك. قال: فقام و لم يحدث شيئاً و رجع إلى اهله و ليست له همّة إلاّ التوبة و المراجعة.

فبينا هو يمشي إذ صادفه راهب يمشي في الطريق، فحميت عليها الشمس. فقال



الراهب للشاب: ادع الله يظّلنا بغمامه، فقد حميت علينا الشمس.  
فقال الشاب: ما أعلم ان لي عند ربّي حسنة فأتجاسر على ان أسأله شيئاً.  
قال: فادعونا و تؤمن انت؟ قال: نعم.  
فأقبل الراهب يدعو والشاب يؤمن. فما كان باسرع من ان اظلّتها غمامة.  
فشيئا تحتها ملياً من النهار، ثم تفرقت الجادّة جادّتين، فاخذ الشاب في واحدة واخذ الراهب في واحدة، فاذا السحاب مع الشاب.  
فقال الراهب: انت خير مني، لك استجيب ولم يستجب لي فاخبرني ما قصتك؟  
فأخبره بمخبر المرأة.  
فقال: غفر لك ما مضى حيث دخلك الخوف، فانظر كيف تكون فيما تستقبل.<sup>(١)</sup>  
عن علي بن أبي حمزة قال: كان لي صديق من كتاب بني امية، فقال لي: استأذن لي على أبي عبدالله عليه السلام فاستأذنت له (عليه)، فأذن لي.  
فلما ان دخل سلم و جلس، ثم قال: جعلت فداك اني في ديوان هؤلاء لهم الفئ، و يقاتل عنهم، و يشهد جماعتهم لما سلبونا حقنا. ولو تركهم الناس و ما في ايديهم ما وجدوا شيئاً إلا ما وقع في ايديهم.  
قال، فقال الفتي: جعلت فداك فهل لي مخرج منه؟  
قال: ان قلت لك تفعل؟ قال: افعل.  
قال: ان قلت لك تفعل؟ قال: افعل.  
قال له: فأخرج من جميع ما كسبت (اكتسبت) في ديوانهم، فمن عرفت منهم رددت عليه ماله، و من لم تعرف تصدّقت به، و انا اضمن لك على الله عزّ وجلّ الجنة.  
فأطرق الفتي طويلاً، ثم قال له: لقد فعلت جعلت فداك.

قال ابن أبي حمزة: فرجع الفتي معنا إلى الكوفة، فما ترك شيئاً على وجه الأرض إلا خرج منه حتى ثيابه التي كانت على بدنه.

قال فقسمت له واشترينا ثياباً وبعثنا إليه بنفقة.

قال: فما أتى عليه إلا شهر قلائل حتى مرض، فكنا نعوده. قال: فدخلت يوماً وهو في السوق، قال: ففتح عينيه ثم قال لي: يا علي و في لي و الله صاحبك. قال: ثم مات، فتولينا امره.

فخرجت حتى دخلت على أبي عبدالله، فلما نظر إلي قال لي: يا علي وفينا و الله لصاحبك.

قال، فقلت: صدقت فداك و الله هكذا و الله قال لي عند موته.<sup>(١)</sup>

و قد نقل بعض الأجلاء قصة في حالات ملا حسينقلي الهمداني «رحمه الله»: كان رجل شروور في النجف الاشرف يسمى عبيد فرار و هو مخفف عبد فرار، معاصراً لملا حسينقلي، و هو يوذى الناس و يخافون منه شديداً و لقد مرّ يوماً وقت العصر على حسينقلي الهمداني، و هو جالس في صحن الامام علي عليه السلام و لم يعتن به و لم يكرمه، فأخذه عبد فرار و قال: هلاً تعرفني انا عبد فرار؟ لماذا لم تكرمني؟

فسئل عنه ملا حسينقلي «رحمه الله» لماذا سميت عبد فرار؟ أمن الله فررت ام من

رسوله؟

فلما سمع ذلك عبد فرار انقلب، و رجع إلى بيته متفكراً.

فلما اصبح حسينقلي «رحمه الله» قال لتلاميذه: لقد مات في الليلة الماضية رجل من

الاخيار فعلينا تشييعه.

فأخذوا في الذهاب إلى تشييعه من دون ان يعلم التلاميذ من هو المتوفي. فاذاً بباب

عبد فرّار، فتعجبوا من ذلك وقالوا للاستاذ، هذا باب عبد فرّار، قال الاستاذ حسينقلي: نعم، فشيعوه.

ثم سئل التلاميذ من زوجته كيفية فوته؟  
فأجابت بانّ عبد فرّار كان صحيحاً سالماً في الماضي، وهو في وقت العصر رجع إلى البيت بعد خروجه، وكان متغيّر الحال في تفكّر عميق. انقضى الليلة الماضية في غرفته في البكاء، ولا يزال يبكي حتّى مات.

ثم قال الآخذ ملا حسينقلي الهمداني «سلك عبد فرّار مسافة السنين في المعرفة في ليلة واحدة».

انّ الحرّ بن يزيد الرياحي صار مأموراً من قبل عبيدالله بن زياد (لعنة الله) لمواجهة الحسين عليه السلام وارتكب اعمالاً فبيحة ثمّ رجع و تاب و لحق بالحسين عليه السلام فلما دنى منهم قلت ترسه فقالوا: أمستأمن حتّى إذا عرفوه سلّم على الحسين عليه السلام و قال: جعلني الله فداك يا بن رسول الله انا صاحبك الذي لا اله الا هو ما ظننت انّ القوم يردون عليك ما عرضت عليهم ابدأ. و لا يبلغون منك هذه المنزلة فقلت في نفسي لا ابالي ان اصانع القوم في بعض امرهم و لا يظنون اني خرجت من طاعتهم.... و اني قد جئتك تائباً ممّا كان منّي إلى ربّي، و مواسياً لك بنفسي حتّى اموت بين يديك، أفترى لي توبة ؟

قال: نعم، يتوب الله عليك و يغفر لك، فانزل.

قال: انا لك فارساً خير مني راجلاً. اقاتلهم على فرسي ساعة. فحمل على القوم و قاتلهم. ثمّ شدّت جماعة على الحرّ فقتلوه فلما صرع وقف عليه الحسين عليه السلام و قال له: انت كما سمّتك امّك الحرّ حرّ في الدّنيا و سعيد في الآخرة. (١)

قال أبو بصير: كان لي جار تتبع السلطان، فاصاب مالا. فاتّخذ قياناً و كان يجمع الجموع

و يشرب المسكر و يؤذيني فشكوته إلى نفسه غير مرة فلم ينته. فلما المحت عليه قال: يا هذا انا رجل مبتلى، وانت رجل معافي، فلو عرّفتني لصاحبك رجوت ان يستنقذني الله بك. فوقع ذلك في قلبي.

فلما صرت إلى أبي عبدالله عليه السلام ذكرت له حاله.

فقال لي: إذا رجعت إلى الكوفة فانه سيأتيك، فقل له: يقول لك جعفر بن محمد عليه السلام ما انت عليه و اضمن لك على الله الجنة.

قال: فلما رجعت إلى الكوفة أتاني فيمن اتى، فاحتبسته حتى خلا منزلي، فقلت: يا هذا اني ذكرت لك لأبي عبدالله عليه السلام، فقال: افرئه السلام و قل له: يترك ما هو عليه و اضمن له على الله الجنة.

فبكي ثم قال: الله قال لك جعفر عليه السلام هذا؟

قال: فحلفت له أنه قال لي ما قلت لك.

فقال لي: حسبك و مضى. فلما كان بعد ايام بعث اليّ و دعاني، فاذا هو خلف باب داره عريان، فقال: يا ابا بصير ما بقي منزلي شيء إلا و خرجت عنه و انا كما ترى.

فمشيت إلى اخواني فجمعت له ما كسوته به.

ثم لم يأت عليه إلا يسيرة حتى بعث اليّ اني عليل فائتني.

فجعلت اختلف إليه و اعالجه حتى نزل به الموت، فكنت عنده جالسا و هو يجود

بنفسه، ثم غشى عليه غشية ثم افاق. فقال: يا ابا بصير قد و في صاحبك لنا، ثم مات.

فحججت، فاتيت ابا عبدالله عليه السلام فاستأذنت عليه. فلما دخلت قال: مبتدئا من داخل

البيت واحد رجل في الصحن و الاخرى في دهليز داره، يا ابا بصير قد وفينا لصاحبك. (١)

# الفصل السّادس

الفضيلة السّادسة : الرجاء بالله تعالى



## الفضيلة السادسة: الرّجاء بالله تعالى

و هذه الفضيلة كفضيلة الخوف من اهمّ الفضائل، بل الرّجاء افضل من الخوف من جهات،

لأنّ الخوف يوجب التّقوى، والرّجاء توجب المحبّة، و المحبّة أفضل من التّقوى بمراتب. و لأنّ الخوف ينشأ من سخطه او من عظمته و كبريائه، و أمّا الرّجاء فتنشأ من رحمته و رأفته.

و القرآن اهتمّ بهذه الصّفة كمال الاهتمام حتّى صدّر جميع السور بقوله: ﴿بسم الله الرّحمن الرّحيم﴾ و أعاده اكثر من مائة مرّة. و عالم الوجود من الدّرة إلى الدّرة من كن الرّحمانية كما أنّ الجنّة بمراتبها مظهر كن الرّحيميّة.

و لأنّ الرّجاء كالماء البارد للظّمآن، و الخوف كالنّار للحطب، فالرّجاء ثلج الفؤاد و الخوف حرقة القلب، فالرّجاء مسكن القلب و الخوف يضطّره، حتّى قال اهل القلوب: إنّ تحريك الرّجاء إلى المقصود اوفى و اولى و اسرع من الخوف.

نعم هما بالنّسبة إلى الافراد و الاشخاص متفاوتان، فالخوف اجود و اصلح لمن غرّ برحمة الله تعالى و انغمر في الذّنوب، كما أنّ الرّجاء دواء لمن غلب عليه القنوط و اليأس من

رحمته تعالى. واما العادلون في سيرتهم فيجب عليهم المساواة فيها بحيث لا يزيد احدهما على الاخر كما أمر به في الآيات والروايات. وسيأتي ان شاء الله تعالى التعرض لهما. و ملخص القول ان الرجاء فضيلة لا بد لكل انسان يريد السعادة دنيوية كانت او اخروية التشبث بهما، فمن ليس له الرجاء و يتوقع ما يحب و ما يريد من الدنيا او الاخرة فهو في معرض الهلاك، لانه ربما يرتكب الجرائم فلا يجد منها مخلصاً و لا اقل من تسلط اليأس عليه فينجرّ لهلكة او على الأقل يتوقف عن الحركة، و من موت القلب و ذهاب النشاط عنه.

فلذا عدّ القرآن اليأس من رحمة الله في حد الكفر، قال: ﴿ لا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون ﴾ (١).

و الترغيب و التحريض إلى الرجاء في الايات و الروايات كثير و يكفيك فيه قوله تعالى: ﴿ ظهر الفساد في البرّ و البحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون ﴾ (٢).

و جملة «يتضرعون» أو «يضرعون» أو «يرجعون» قد أعيدت في التنزيل العزيز بعد التهديد بعذاب الاستيصال، تنبيهاً على ان الله تعالى رثوف بعباده، فلو ابتلاهم بعذاب ليس إلا لكونه من سوء نياتهم و اقوالهم و افعالهم.

حتى قال اهل القلوب: ان جهنم من الطاف الله تعالى، لانها رافعة الأدران لمن له استعداد دخول الجنة، فيدخل فيها بعد رفع الادران بالنار.

و قوله تعالى: ﴿ له معقبات من بيده يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله ﴾ (٣). فترى ان الرحمن بعباده جعل لحفظ كل انسان ولو كان كافراً معقبات لحفظهم عن البليات.



وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله انَّ الله يغفر الذنوب جميعاً﴾. (١)

بل في آية أخرى وعد تبديل السيئات بالحسنات.  
قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾. (٢)

وقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾. (٣)  
وارجى آيات في القرآن هي آيات الشفاعة وما دُيِّلَت به من الروايات، كما انَّ عفو الرحمن ومغفرته يوم القيمة يحمي الرجاء في قلوب المذنبين.  
قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾. (٤)  
فكانَّه تعالى يلقن الإنسان ان يقول: «كرمك».  
وقد ورد ان: «الرحمة عند الله مائة جزء، فقسم بين الخلائق جزءاً واحداً تسعاً وتسعين يوم القيمة». (٥)  
وسياتي نقل الايات والروايات في ذلك ان شاء الله تعالى.

### مراتب الرجاء:

ثم اعلم انَّ الرجاء كالخوف مشكك، فلا يفرض فيه الافراط ولا التفريط. فالمرتبة الضعيفة منه مطلوبة، وكلما زاد في شدته زاد في مطلوبيته. فحينئذ يمكن ان يقال انَّ مرتبة منه للعوام، ومرتبة منه للخواص، ومرتبة منه لاختص الخواص كما كان في الخوف ومراتبه. وكل مرتبة تطابق مرتبة من مراتب الايمان، فبازدياد الايمان يزداد في رجاءه. وقد مرَّ انَّ

١- الزمر / ٥٣.

٢- الفرقان / ٧٠.

٣- الضحى / ٥.

٤- الانفطار / ٦.

٥- نهج الفصاحة، ح ١٦٨٩.

الرَّجَاءُ يَنْشَأُ مِنْ بَحْرِ الْمَحَبَّةِ، فَإَيَّ مُؤْمِنٍ يَسْتَقِي أَزِيدُ مِنْ ذَلِكَ الْبَحْرِ يَكُونُ رَجَائُهُ أَشَدَّ.  
نعم قد يشتهى الرَّجَاءُ بِالْحَقِّ فَيَتَخَيَّلُ أَنَّهُ فِي الْعَوَامِ أَزِيدُ فَيَذِمُّ وَهُوَ الَّذِي يُطْلَقُ عَلَيْهِ  
الرَّجَاءُ الْمَذْمُومُ. فبَعْضُ الْمَغْرُورِينَ تَرَكُوا الصَّلَاةَ بِلِ الْوَاجِبَاتِ مُطْلَقاً وَاتَّوَا بِالْمَحْرَمَاتِ كَأَنَّ  
اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَهُمْ بِالْمَحْرَمَاتِ وَتَرَكُوا الْوَاجِبَاتِ، وَلَكِنَّهُمْ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَيَعْتَرِضُونَ  
عَلَى مَنْ يَذْكُرُهُمْ نَارَ اللَّهِ الْمَوْقِدَةَ لِلْعَاصِينَ وَنَسُوا حَالَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ الَّذِينَ صَرَفُوا  
أَعْمَارَهُمْ فِي الطَّاعَاتِ مَعَ كَوْنِهِمْ أَعْلَمُ بِرَجَاءِ اللَّهِ، بَلْ لَهُمُ الْمَرَاتِبُ الشَّدِيدَةُ مِنْهُ.  
أَلَا تَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَعَ عِلْمِهِ بِسَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ وَكَوْنِهِ أَرْجَى مِنْ كُلِّ مَخْلُوقٍ،  
تَوَزَّعَتْ قَدَمَاهُ مِنْ كَثَرَةِ الْعِبَادَةِ، حَتَّى نَزَلَتْ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿طه﴾ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ  
لَتَشْقَى ﴿١﴾ وَعِبَادَاتُ الزَّهْرَاءِ عَلَيْهِمَا وَالْإِمَامَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مشهورة عند الجميع.  
حُكِيَ أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ يَوْسُفَ الثَّقَفِيَّ نَادَى عِنْدَ الْمَوْتِ: إِنَّ النَّاسَ حَكَمُوا بِدُخُولِي النَّارِ  
وَلَكِنْ نَسُوا سَعَةَ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَا أَرْجُوهَا.

فمثل هذه الكلمات تسويل من الشَّيْطَانِ، وَقَدْ تَبَّهَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مَرَّاتٍ عَدَّةً.  
قال تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ  
الْغُرُورُ﴾. (٢)

فمثل هذه آيَةِ الشَّرِيفَةِ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ رَجَاءَ الْحَجَّاجِ وَنَظَائِرَهُ لَيْسَ إِلَّا مِنْ مَهَارِ  
الشَّيْطَانِ.

نعم إِنَّ الرَّجَاءَ كَالْخَوْفِ يَتَوَقَّفُ كُلُّهُ عَلَى الْآخِرِ فَاحَدُهُمَا مِنْ دُونِ الْآخِرِ يَتَضَمَّنُ  
مَفَاسِدَ.

وَفِي بَعْضِ الْإِفْرَادِ يَكُونُ الرَّجَاءُ لَا الْحَقُّ وَلَكِنَّهُ يَكُونُ مِنْ دُونِ قَرِينِهِ، فَيُوجِبُ الْبَطْلَ  
وَالْكَسَلَ بِلِ الْغُرُورِ. فَلَيْسَ الرَّجَاءُ بِمَذْمُومٍ، بَلْ تِلْكَ الْمَفَاسِدُ الْمَتَرْتِّبَةُ عَلَى عَدَمِ الْخَوْفِ. وَ

الآن نبحث في هذه الدققة التي اهتم بها القرآن والحديث.

### الخوف والرجاء مقرونان متلازمان

إنَّ الخوف والرجاء كالقرآن والعتره، فكما أنَّ القرآن من دون العتره ناقص، قال الله تعالى: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾<sup>(١)</sup> والعتره من دون القرآن ناقص، فلذا جعلها رسول الله ﷺ في رواية الثقلين تلوه فقال: «أني تارك فيكم الثقلين قالوا يا رسول الله وما الثقلان؟ فقال: كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فإنه قد نبأني اللطيف الخبير أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض»<sup>(٢)</sup> فكذلك الخوف والرجاء. فهما مع كونهما مشككين، كلما زاد شدتهما زاد في حسنهما وفضلهما. ولكن وجود احدهما من دون الآخر ناقص يترتب عليه مفسد. لا اقول ان المفسد ينشأ من وجود احدهما، بل تنشأ من عدم الآخر. فالمفسد كلها كالشُرور تترتب على الاعدام فمن لم يكن له الخوف يكون له الغرور والحمق والكسل والاماني.

قال تعالى: ﴿يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين امنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا ورائكم فالتمسوا نورا فضراب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم و تربصتم و ارتبتم و غرتكم الاماني حتى جاء أمر الله و غرکم بالله الغرور﴾<sup>(٣)</sup>.

ومن لم يكن له الرجاء يكون له اليأس وهو ينتهي إلى مفسد، بل إلى الكفر، فلذا عدّ اليأس من رحمة الله من الكبائر.

قال تعالى: ﴿فلا يتأسوا من روح الله أنه لا يأس من روح الله إلا القوم

## الكافرون ﴿١﴾.

و على هذا ثبت ديدن القرآن من التعادل و التوازن بينهما، فانظر إلى قوله تعالى: ﴿أَنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذْ ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وإلى قوله تعالى: ﴿أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup>.

كما وقد وصف المؤمنين فقال: ﴿وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾<sup>(٤)</sup> وقال: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾<sup>(٥)</sup> وموجز القول فيه ما في هذه الكريمة: ﴿نَبِّئْ عِبَادِي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾<sup>(٦)</sup>.

فالسائر إلى الله تعالى لابد له من المراقبة الكاملة على التوازن بين الفضيلتين بعد ايجادهما في النفس على نحو الملكة، و المراقبة الكاملة لبقاء ذلك التوازن، لأنه بغفلة يزيد احدهما على الآخر و يوجب الضلالة. فمن سلب عنه الرّجا يصير مصداق قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾<sup>(٧)</sup> و من سلب عنه الخوف يصير مصداق قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾<sup>(٨)</sup>.

---

١- يوسف / ٨٧. ٢- الانفال / ٢. ٣- البقرة / ٢١٨. ٤- الانبياء / ٩٠.  
٥- السّجدة / ١٦. ٦- الحجر / ٤٩ و ٥٠. ٧- الحجر / ٥٦. ٨- التّازعات / ٣٧ - ٣٩.

## آيات في الرجاء

﴿وإلى مدين اخاهم شُعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعثوا في الارض مفسدين﴾. (١)

﴿اذهبا إلى فرعون انه طغى \* فقلوا له قولاً لئناً لعله يتذكر او يخشى﴾. (٢)  
﴿قل انما انا بشر مثلكم يوحى الىّ انما الحكم اله واحد فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً﴾. (٣)  
﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً﴾. (٤)

﴿أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة و يرجوا رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولو الالباب﴾. (٥)  
﴿ان الذين امنوا والذين هاجروا و جاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله و الله غفور رحيم﴾. (٦)

﴿ان الذين لا يرجون لقاءنا و رضوا بالحيوة الدنيا و اطمأنوا بها و الذين هم عن اياتنا غافلون﴾. (٧)

- ﴿اولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم اقرب و يرجون رحمته و يخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذوراً﴾. (١)
- ﴿ان الذين يتلون كتاب الله و اقاموا الصلوة و انفقوا ممّا رزقناهم سرّاً و علانيةً يرجون تجارة لن تبور﴾. (٢)
- ﴿قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم﴾. (٣)
- ﴿قال و من يقنط من رحمة ربه إلا الضّالّون﴾. (٤)
- ﴿و الاذّي طمع ان يغفر لى خطيئتي يوم الدين﴾. (٥)

## روايات في الرجاء

قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام: «إذا كان يوم القيامة نشر الله تبارك و تعالى رحمته حتى يطمع ابليس في رحمته». (١)

عن ابن رثاب قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: يؤتي بعد يوم القيامة ظالم لنفسه، فيقول الله له: ألم أمرك بطاعتي؟ ألم أنك عن معصيتي؟ فيقول: بلى يا رب ولكن غلبت على شهوتي، فان تعذبني فبذني لم تظلمني، فيأمر الله به إلى النار.

فيقول: ما كان ظني بك.

فيقول: ما كان ظنك بي؟

قال: كان ظني بك أحسن الظن.

فيأمر الله به إلى الجنة.

فيقول الله تبارك و تعالى: لقد نفعتك حسن ظنك بي الساعة». (٢)

عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «إذا دخل اهل الجنة الجنة باعمالهم فأين عتقاء الله من النار». (٣)

عن أبي عبيدة قال، قلت: «جعلت فداك أدع الله لي، فان لي ذنوباً كثيرة.

---

١ - بحار الانوار، ج ٧، ص ٢٨٧، باب ١٤، ح ١. ٢ - بحار الانوار، ج ٧، ص ٢٨٨، باب ١٤، ح ٤.

٣ - بحار الانوار، ج ٦، ص ٥، باب ١٩، ح ٥.

فقال: مه يا ابا عبيدة لا يكون الشيطان عوناً على نفسك، ان عفو الله لا يشبهه شئ». (١)

عن أبي جعفر عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ «قال الله تبارك و تعالى: لا يتكل العاملون على اموالهم التي يعملونها لثوابي، فانهم لو اجتهدوا واتعبوا انفسهم - اعمارهم - في عبادتي، كانوا مقصرين غير بالغين في عبادتهم نه عبادتي فيما يطلبون عندي من كرامتي و النعيم في جناتي و رفيع الدرجات العلى في جوارى، ولكن برحمتي فليثقوا، و فضلي فليرجوا، و حسن الظن بي فليطمثوا، فان رحمتي عند ذلك تدركهم. و مني يبلغهم رضواني و معفرتي تلبسهم عفوي، فاني انا الله الرحمن الرحيم و بذلك تسميت». (٢)

عن أبي جعفر عليه السلام قال: «وجدنا في كتاب علي عليه السلام ان رسول الله ﷺ قال و هو على منبره: و الذي لا اله الا هو ما اعطى مؤمن قط خير الدنيا و الآخرة الا بحسن ظنه بالله، و رجائه له، و حسن خلقه، و الكف عن اغتياب المؤمنين. و الذي لا اله الا هو لا يعذب الله مؤمنا بعد التوبة و الاستغفار الا بسوء ظنه بالله، و تقصيره من رجائه، و سوء خلقه، و اغتيابه للمؤمن، لان الله كريم بيده الخيرات، يستحيي ان يكون عبده المؤمن قد أحسن به الظن ثم يخلف ظنه و رجاءه، فأحسنوا بالله الظن و ارغبوا اليه». (٣)

عن الرضا عليه السلام قال: «احسن الظن بالله، فان الله عز وجل يقول: انا عند حسن ظن عبدي المؤمن بي، ان خيراً فخييراً و ان شراً فشراً». (٤)

قال رسول الله ﷺ: «لا يموتن احدكم حتى يحسن ظنه بالله عز وجل، فان حسن

١ - بحار الانوار، ج ٦، ص ٥، باب ١٩، ح ٦.

٢ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٧١، باب حسن الظن بالله، ح ١.

٣ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٧٢، باب حسن الظن بالله، ح ١.

٤ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٦٦، باب ٥٩، ح ١٥.



الظن بالله عز وجل ثمن الجنة»<sup>(١)</sup>.

و اروي عن العالم عليه السلام انه قال: «و الله ما أعطى مؤمن قط خير الدنيا و الآخرة إلا بحسن ظنه بالله جلّ و عزّ، و رجائه منه، و حسن خلقه، و الكفّ عن اغتياب المؤمنين. و أيم الله لا يعذب الله مؤمناً بعد التوبة و الاستغفار إلا بسود الظنّ بالله، و تقصيره من رجائه لله، و سوء خلقه، و من اغتيابه للمؤمنين. و الله لا يحسن عبد مؤمن ظناً بالله إلا كان الله عند ظنه به، لأنّ الله عز وجلّ كريم، يستحيى ان يخلف ظنّ عبده و رجائه. فاحسنوا الظنّ بالله و ارجبوا اليه. و قد قال الله عز وجلّ: الظّانين بالله ظنّ السوء عليهم دائرة السوء»<sup>(٢)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «الخوف رقيب القلب، و الرجاء شفيع النفس. و من كان بالله عارفاً كان من الله خائفاً و إليه راجياً. و هما جناحا الايمان، يطير العبد المحقّق بهما إلى رضوان الله و عينا عقله يبصر بهما إلى وعد الله و وعيده، و الخوف طالع عدل الله ناهي و عيده، و الرجاء داعي فضل الله، و هو يحیی القلب و الخوف يميت النفس»<sup>(٣)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «يا بني خف الله خوفاً أنّك لو أتيت به بحسنات أهل الارض لم يقبلها منك، و ارج الله رجاءً أنّك لو أتيت به بسيئات أهل الارض غفرها لك»<sup>(٤)</sup>.

قال النبي ﷺ: «اوحى الله عز وجلّ إلى داود كما لا تضيّق الشمس على من جلس فيها كذلك لا تضيّق رحمتي على من دخل فيها»<sup>(٥)</sup>.

عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: و الله يختص برحمته من يشاء» ، قال: المختص

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨٥، باب ٥٩، ح ٤٦.

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨٨، باب ٥٩، ح ٥٦.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٩٠، باب ٥٩، ح ٥٨.

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٩٤، باب ٥٩، ح ٦٤.

٥- سفينة البحار، ج ١، ص ٥١٧، مادة «رحم».

بالرحمة بنى الله ووصيته «صلوات الله عليها وآلها» ان الله خلق مائة رحمة تسعة وتسعون رحمة عنده مذخورة لمحمد وعلي وعترتهما عليهم السلام ، ورحمة واحدة مبسوطة على ساير الموجودين». (١)

روى انه قيل لعلي بن الحسين عليه السلام يوماً: «ان الحسن البصري قال ليس العجب ممن هلك كيف هلك، وإنما العجب ممن نجى كيف نجى. فقال عليه السلام : انا اقول ليس العجب ممن نجى كيف نجى، واما «أنما» العجب ممن هلك كيف هلك مع سعة رحمة الله». (٢)

## ادعية في الرجاء

في دعاء كميل:

هيهات انت اكرم من ان تضيع من ربّيته او تبعد من ادنّيته او تشرّد من اويته او  
تسلّم البلاء من كفيته ورحمته، وليت شعري يا سيّدي واهلي و مولاي اتسلّط النار على  
وجوه خرّت لعظمتك ساجدة و على السّن نطقت بتوحيدك صادقة و بشكرك مادحة و  
على قلوب اعترفت بالهيّتك محقّقه و على ضمائر حوت من العلم بك حتّى صارت خاشعة  
و على جوارح سعت إلى اوطان تعبّدك طائعة و اشارت باستغفارك مذعنة ما هكذا الظّن  
بك و لا اخبرنا بفضلك عنك يا كريم يا ربّ.

فباليقين اقطع لولا ما حكمت به من تعذيب جاحديك و قضيت به من اخلاص  
معانديك لجعلت النار كلها يرداً و سلاماً.

يا سريع الرضا اغفر لمن لا يملك إلا الدعاء.

و في دعاء أبي حمزة الثمالي:

اللّهم أنت اقاتل و قولك حقّ و وعدك صدق و اسئلوا الله من فضله ان الله كان بكم  
رحيماً و ليس من صفاتك يا سيّدي أن تأمر بالسّؤال و تمنع العطية ....

ادعوك يا ربّ راهباً راغباً راجياً خائفاً إذا رأيت مولاي ذنوبي فزعت و إذا رأيت

كرمك طمعت ....

لست أتكلم في النجاة من عقابك على أعمالنا بل بفضلك علينا لأنك اهل التقوى و اهل  
امغفرة تبدئ بالاحسان نعماً و تعفو عن الذنب كرماً.

دعوناك و نحن نرجو ان تستجيب لنا فحقق رجائنا مولانا فقد علمنا ما نستوجب  
بأعمالنا ولكن علمك فينا و علمنا بأنك لا تصرفنا عنك و ان كنا غير مستوجبين لرحمتك  
فأنت اهل ان تجود علينا و على المذنبين بفضل سعتك ....

انت الهى اوسع فضلاً و أعظم حلاًماً من ان تقايسني بفعلى و خيطيئتي فالعفو العفو  
العفو سيدي سيدي سيدي ....

سيدي من لي و من يرحمني ان لم ترحمني و فضل من أوئل ان عدمت فضلك يوم  
فاقتي و إلى من الفرار من الذنوب إذا انقضي أجلي. سيدي لا تعذبني و انا أرجوك الهى حقق  
رجائي و امن خوفي. فان كثرة ذنوبي لا ارجو فيها إلا عفوك سيدي انا اسئلك ما لا استحق  
و أنت اهل التقوى و اهل المغفرة فاغفر لي و البسني من نظرك ثوباً يغطي على التبعات و  
تغفرها لي و لا أطالب بها أنك ذو من قديم و صفح عظيم و تجاوز كريم الهى انت الذي  
تفيض سيبك على من لا يسئلك و على الجاحدين بربوبيتك فكيف سيدي بمن سئلك و  
ايقن ان الخلق لك و الامر اليك تباركت و تعاليت يا رب العالمين سيدي عبدك ببابك اقامته  
الخاصة بين يديك يقرع باب احسانك بدعائه فلا تعرض بوجهك الكريم عني و اقبل مني  
ما اقول فقد دعوت بهذا الدعاء و انا ارجو ان لا تردني معرفة مني برأفتك و رحمتك .....

## الفصل السّابع

الفضيلة السّابعة: كرامة النّفس

الرّذيلة الخامسة: دناءة النّفس



## الفضيلة السابعة: كرامة النفس

هذه الفضيلة من الفضائل التي يترتب عليها آثار عدّة، وكلّ واحد منها خير من الدنيا بما فيها؛

منها الثبات والتحمّل في الشدائد والمصائب. فصاحبها كالجبل الراسخ لا تحركه العواصف،

ومنها علو الهمة الذي به يرتقي الإنسان إلى أعلى المراقي في النشاطين، ولا يتوقّف عند حدٍّ ودرجة، بل كلّما وصل إلى درجة يرى أعلى منها فيرتقى دائماً، ولا يرضى بما وصل إليه. فلذلك لا يحصل له عجب اصلاً، ولا يتكبر بما وصل إليه على من لم يصل. والعجب والتكبر من صغر النفس ودنو الهمة. وسيأتي بيانهما إن شاء الله تعالى.

ومنها التواضع لأهله والكبر عند مستحقّه، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾<sup>(١)</sup>.

ومنها سعة الصدر التي بها يتمكّن من حلّ المشاكل فضلاً عن تحمّلها، وتصير الأمور

له يسراً بعد ما كان عسراً، وتحصل له الإرادة النافذة. وإلى ذلك اشار تعالى بقوله: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي \* وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي \* وَاحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي \* يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾. (١)  
و مستخلص القول انّ لهذه الفضيلة آثاراً و لكل أثر آثار، فلقاتل أن يقول انّ هذه الفضيلة هي ام الفضائل و مجديتها.

ولو لم يكن لها إلا الحرّية و الالباء عن سلطان طواغيت الانس و الجنّ لكفاك ان تعدّها من خير الفضائل كلّها. و للذكر الحكيم دلالة واضحة على انّ من قبل سلطة الأجانب لا كرامة له و لا ذاتيّة، فليس بشيء، قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْيَةً وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾. (٢)

و هكذا يقول انّ المؤمن التّقي ليس عليه سلطان الشّيطان، قال تعالى: ﴿أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ \* إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾. (٣)  
و السّرّ في ذلك انّ المذنب اهان نفسه أولاً ثمّ اذنب و اعتدى على الناس. فلو كان له كرامة و شخصيّة لم يتسلّط عليه الشّيطان.

قال تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقِيكُمْ﴾. (٤)

و القرآن اهتمّ بكرامة الإنسان غاية الاهتمام، فلذا عدّه:

أولاً خليفة الله، قال تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. (٥)

و ثانياً نسب روحه إليه تعالى و ان كانت النسبة تشريفاً فهي كرامة على كرامة.

قال تعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾. (٦)

و ثالثاً جعله مسجود الملائكة.

١- طه / ٢٥-٢٨. ٢- آل عمران / ٢٨. ٣- النحل / ٩٩ و ١٠٠.

٤- الحجرات / ١٣. ٥- البقرة / ٣٠. ٦- الحجر / ٢٩.



قال تعالى: ﴿فسجد الملائكة كلهم أجمعون \* إلا ابليس استكبر و كان من الكافرين﴾. (١)

ورابعاً جعله امين الله فقال: ﴿انا عرضنا الامانة على السموات و الارض و الجبال فابين ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الإنسان انه كان ظلوماً جهولاً﴾. (٢)

و خامساً وجهه بتاج الكرامة و قال: ﴿و لقد كرّمنا بنى ادم﴾. (٣)

و سادساً خلق العالم لأجله و خلقه لنفسه و قال: ﴿الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات و ما في الارض﴾ (٤) و قال: ﴿و اصطنعتك لنفسى﴾. (٥)

و سابعاً جعل قيمته قيمة الناس جميعاً، قال تعالى: ﴿من قتل نفساً بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعاً و من احياها فكأنما احياى الناس جميعاً﴾. (٦)

### مراتب الكرامة و اقسامها:

كبر النفس و الهويّة كسائر الفضائل لا تنقسم إلى اقسام بل انها من باب التشكيك و انها ذات مراتب ضعفاً و شدة، فالضعيفة منها مطلوبة و الشديدة منها اشدّ مطلوباً حتّى تصل شدّتها إلى العقل الكلّ ﷺ إلا انها باعتبار اضافتها إلى الغير تنقسم إلى اقسام ثلاثة: الشخصيّة الفرديّة، و الشخصيّة الاجتماعيّة، و الشخصيّة الدنيّة.

و المراد من الاولى ادراك الإنسان نفسه حيث يرى ذاتيّة نفسه و قيمتها و هي تمنعه عن ارتكاب الافعال الدنيّة عرفيّة كانت او شرعيّة.

و المراد من الثانية ادراك المجتمع شخصيّة ذلك الإنسان و هويّته. و هذا هو الذي سمّى في القرآن بالودّ تارة.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وِدًّا﴾<sup>(١)</sup>.  
و بالوجهة اخرى.

قال تعالى: ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

و المراد من الثالثة تطابق ذاتيته مع ذاتية الإنسان المتصورة في الشرع. و في عرف القرآن لا يكون احدٌ ذاكرامة إلا التقي، قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

### الشَّخْصِيَّةُ ذَاتِيَّةٌ وَ اكْتِسَابِيَّةٌ:

إن رفعة النَّفْسِ و عظمتها قد تكون ذاتية للنفس فلها علو الهمة و الثبات و الاستقامة في الشَّدائد و سعة الصدر و التَّواضع و الحرِّيَّة، و قد تكون اكتسابية، فبايجاد الكمالات و السَّجايَا الحميدة يحصل له تلك الفضيلة. و اكثر استعمال الشَّخْصِيَّة سِيًّا عند علماء معرفة النَّفْس في هذا القسم من الشَّخْصِيَّة حتَّى انهم اطلقوا على نفس السَّجايَا و الكمالات «الشَّخْصِيَّة».

و قد مرَّ أنَّ الشريعة ترى التَّقى المتزَّين بنور العلم، ذاكرامة و رفعة و قال: ﴿يرفع الله الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾<sup>(٤)</sup>.

و لا يخفى أنَّه ليس مرادنا بكونها ذاتية، ذاتيَّ باب البرهان بحيث تكون لازمة للانسان غير منفكة عنه، بل مرادنا بالذَّاتية نظير مطلق الفضائل للانسان كالرَّحمة و العفَّة و الشَّجاعة. فهي كسائر الفضائل قابلة للزوال و قابلة لورود الضَّعف و الشَّدة عليها، فبالغفلة تزول كما انها تزول بارتكاب ما ينافيها، و باعمالها و ترتب الاثار عليها تشتدّ، و كلّما زاد العمل و ترتب الاثر زاد الاشتداد.

## الرّذيلة الخامسة: دناءة النّفس

هذه الرّذيلة ضدّ رفعة النّفس و الذاتيّة، ولو لم يكن لها تبعه إلا الاضطراب و التّذبذب في الامور، و الشّك و الارتياب في الإرادة و عدم القدرة على العزم، و الجزع و الفزع عند المصائب و الشّدائد، و الالام حسبك ان تصدّق خسّتها و دانائتها مع انّها اثاراً سوء و تبعات مهلكة موجبة لشقاء الدّارين.

منها ارتكاب الافعال الدّنيّة في الشّرع أو النّاس و اغتراب الجرائم كلها استجلاباً لهذه الدّنيا الدّنيّة.

و منها حصول عقدة مرّكب النّقص له، لعدم القدرة على تنحي الميول.

و منها التّكبّر سيّما عند الاستغناء فهو جزوع عند النّعمة و منوع عند النّعمة.

قال تعالى: ﴿انّ الإنسان خلق هلوّعاً \* إذ مسّه الشّرّ جزوعاً \* و إذا مسّه الخير منوعاً﴾ (١).

و قال تعالى: ﴿و أمّا الإنسان إذا ما ابتليه ربّه فاكرمه و نعمه فيقول ربّي اكرمن \* و أمّا إذا ما ابتليه فقدّر عليه رزقه فيقول ربّي اهانن كلّاً﴾ (٢).

و منها قبول السُّلطة و هو مصيبة عظيمة كنار تحرق صاحبه و من يتعلّق به، بل غالباً تحرق مملكة و لا اقلّ من مدينة. و التّاريخ شاهد على أنّ الظّالمين و السّتغليين سيّما في القرون الاخيرة لم يتسلّطوا على الممالك الاسلاميّة او غير الاسلاميّة إلاّ بحكّام و عوامل ضرب عليهم الدّلة و المسكنة بصغر النّفس و عقدة مركّب النّقص.

و ملخّص القول أنّ هذه الرّذيلة أمّ الرّذائل كما قلنا في ضدها و هو كبر النّفس و ترفّعها المطلوب أنّها أمّ الفضائل.

و يظهر من القرآن أنّ الإنسان خلق هلو عاً اي صغير النّفس كما خلق كفوراً و عجولاً و ظلوماً و جهولاً و يؤوساً و طاغياً و خاسراً.

و لا يبعد ان يقال أنّ هذه الرذائل تصيبه لصغر نفسه و دناءة طبعه.

و قد مرّ الكلام مفصّلاً في أنّ الإنسان من جهة الرّوح في كمال العلو، و أنّه من هذه الجهة كبير النّفس و له هويّة عظيمة حتّى اطلق القرآن عليه روح الله، و أنّه في احسن تقويم، و أنّه كادح إلى ربّه فلاقية. ولكنّه من جهة الجسم في غاية الدّناءة، فهو كفور عجول يؤوس طاغ خاسر. نعم يتمكّن بالرياضات المشروعة و التّوفيقات الصّمدانيّة من تغليب روحه على جسمه و ازالة دناءة طبعه و ما يترتّب عليها من الآثار السّوء فيصير كبير النّفس، فيترتّب عليه اثار حسنة كعلوّ الهمة وسعة الصّدر.

### مراتب دناءة النّفس و اقسامها:

هذه الرّذيلة مقولة بالتّشكيك فليس لها اقسام، بل لها مراتب ضعفاً و شدة، فكلّما زادت في شدّتها زادت في قبحها و اثارها السّوء المترتبة عليها، ولكن بالنّسبة إلى الخارج تنقسم اقسام ثلاثة صغر النّفس الشّخصيّة، و صغر النّفس الاجتماعيّة، و صغر النّفس الدّينيّة.

و المراد بالأوّل دناءة طبع المرء الذاتية، وهو غالباً يحصل من جراء قانون الوارثة و سوء التربية - عن الصادق عن ابائه عن رسول الله ﷺ: «اياكم و خضراء الدّمن، قيل: يا رسول الله و ما خضراء الدّمن؟ قال: المرأة الحسناء في منبت السّوء»<sup>(١)</sup>.

نعم قد يحصل بارتكاب الافعال الدّنيّة في الشّرع او العرف فتصير ملكة و طبيعة ثانويّة له. و ان شئت سمّيت الأوّل بالذّاتيّة و الثّاني بالاكسابيّة.

و المراد بالثّاني اشتهاؤه بذلك عند النّاس لعدم تقيّده بالعرفيّات و الاداب و الثّقاليد الاجتماعيّة.

و لعلّ ما روى عن الائمة عليهم السلام من حرمة اذلال النّفس يشير إلى هذا القسم. و المشهور عند الفقهاء اشتراط ذلك التّقيّد في العدالة. و لهذا التّقيّد بحث لطيف طويل الذّيل سيأتي ان شاء الله تعالى في مبحث الاخلاقيّات.

و المراد بالثّالث عدم تقيّده بظواهر الشّرع، و قد اطلق عليه في الشّرع الكفر او الفسق. و في التنزيل العزيز آيات كثيرة تدلّ على انّ الكافر او الفاسق ليس له شخصيّة في الشّرع و أنّه دنيّ عند الله في الغاية، منها:

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَاراً﴾<sup>(٢)</sup>.

و قوله تعالى: ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ اِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ اَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ﴾<sup>(٣)</sup>.

و قوله تعالى: ﴿اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ﴾<sup>(٤)</sup>.

و قوله تعالى: ﴿وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْاَنْعَامُ﴾<sup>(٥)</sup>.

و قوله تعالى: ﴿ذُرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهَمُهمُ الْاَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

١- وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ١٩، باب ٧، من ابواب مقدمات النّكاح، ح ٧. ٢- الجمعة / ٥.

٣- الاعراف / ١٧٦. ٤- الاعراف / ١٧٩. ٥- محمّد / ١٢. ٦- الحجر / ٣.

- وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾. (١)
- وقوله تعالى: ﴿فَحَقَّقَ عَلَيْهَا الْقَوْلَ فَدَمَرْنَا تَدْمِيرًا﴾. (٢)
- وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾. (٣)
- وقوله تعالى: ﴿أَنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾. (٤)

## روايات في ذمّ السّؤال و دناءة النّفس

قال رسول الله ﷺ: «يا اباذر آياك و السّؤال، فانه ذلّ حاضر و فقر متعجّلة، و فيه حساب طويل يوم القيمة». (١)

عن امير المؤمنين عليه السلام: «السّؤال يضعف لسان المتكلّم و يكسر قلب الشّجاع، و يوقف الحرّ موقف العبد الذليل، و يذهب بهاء الوجه، و يحق الرّزق». (٢)

قال الباقر عليه السلام: «طلب الحوائج إلى النّاس استلاب للعرّة و مذهبة للحياء، و اليأس ممّا في ايدي النّاس عزّ المؤمنين، و الطمع هو الفقر الحاضر». (٣)

عن امير المؤمنين عليه السلام: «المسألة طوق المذلة تسلب العزيز عزّه و الحسيب حسبه». (٤)

عن امير المؤمنين عليه السلام: «التّقرب إلى الله بمسألته و إلى النّاس بتركها». (٥)

عن امير المؤمنين عليه السلام: «.... شيعتي من لم يهرّ هرير الكلب، و لم يطمع طمع الغراب، و لم يسأل النّاس ولو مات جوعاً». (٦)

قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ لئن ادخل يدي في فم التّنين إلى المرفق احبّ الىّ من

---

٢ - ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٣٣٨، ح ٨٠٧٣.

١ - بحار الانوار، ج ٧٧، ص ٦٠.

٤ - ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٣٣٩، ح ٨٠٧٦.

٣ - بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٨، ح ٣٧.

٦ - بحار الانوار، ج ٧٨، ص ٢٨، ح ٩٥.

٥ - ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٣٣٩، ح ٨٠٧٧.

ان اسأل من لم يكن ثم كان»<sup>(١)</sup>.

عن امير المؤمنين عليه السلام: «من سأل غير الله استحق الحرمان»<sup>(٢)</sup>.

عن مولانا الحسين عليه السلام: «إذا ما عضك الدهر فلا تجنح إلى خلق، ولا تسأل سوى الله تعالى قاسم الرزق، فلو عشت و طوّفت من الغرب إلى الشرق، لما صادفت من يقدر أن يسعد أو يشقى»<sup>(٣)</sup>.

«قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله علّمني عملاً لا يحال بينه وبين الجنة.

قال صلى الله عليه وسلم: لا تغضب ولا تسأل الناس شيئاً»<sup>(٤)</sup>.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما فتح رجل على نفسه باب مسئلة إلا فتح الله عليه باباً من الفقر»<sup>(٥)</sup>.

عن أبي ذرّ «وقد اشترط النبي صلى الله عليه وسلم على ان لا يسأل الناس شيئاً قلت: نعم، قال: و لا سوطك ان يسقط منك حتى تنزل إليه فتأخذه»<sup>(٦)</sup>.

قال الرضا عليه السلام: «المسألة مفتاح البؤس»<sup>(٧)</sup>.

عن لقمان أنّه قال لأبنه: «يا بني ذقت الصبر و اكلت لحا الشجر فلم اجد شيئاً هو امرّ من الفقر، فان بليت به يوماً فلا تظهر الناس عليه فيستهينوك و لا ينفعوك بشيء»<sup>(٨)</sup>.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «انّ المسألة لا تحلّ إلا لفقر مدقح او غرم مقطوع»<sup>(٩)</sup>.

قال ابو جعفر عليه السلام: «يا محمّد (ابن مسلم) لو يعلم الس؟ ائله ما في المسألة ما سأل احدٌ

١- بحار الانوار، ج ٧٧، ص ٥٩. ٢- ميزان الحكمة ج ٤، ص ٣٤٠، ح ٨٠٨٥.

٣- بحار الانوار، ج ٧٨، ص ١٢٣. ٤- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٠، ح ٢.

٥- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٦، ح ٢٩. ٦- ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٣٤١، ح ٨٠٩٢.

٧- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٧، باب ١٦، ح ٣٥. ٨- وسائل الشيعة، ج ٦، ص ٣١١.

٩- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٦، باب ١٦، ح ٢٩.



- أحداً ، .... ثمّ قال: يا محمّد أنّه من سأل بظهر غنىّ لقي الله مخموشاً وجهه يوم القيامة». (١)
- عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من سأل الناس و عنده قوت ثلاثة أيّام لقي الله عزّ وجلّ يوم لقاءه وليس على وجهه لحم». (٢)
- عن النّبي صلّى الله عليه وآله وسلّم قال: «من سأل النّاس أموالهم تكثراً فانما هي جمره فليستقل منه او ليستكثر». (٣)
- قال النّبي صلّى الله عليه وآله وسلّم: «لو أنّ أحدكم يأخذ حبلاً، فيأتي بجزمة خطب على ظهره، فيبيعها، فيكفّ بها وجهه خير له من ان يسأل». (٤)
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «ماء وجهك جامد يقطره السؤال فانظر عند من تقطره». (٥)
- عن امير المؤمنين عليه السلام: «ساعة ذلّ لا تنفي بعزّ الدهر». (٦)
- من وصيّة امير المؤمنين عليه السلام: «اكرم نفسك عن دنيّة و ان ساقتك إلى الرغائب، فانك لن تعترض بما تبذل من دينك و عرضك بثمان و ان جلّ». (٧)
- عن مولانا الحسين عليه السلام: «موت في عزّ من حياة في ذلّ و انشأ يوم قتل: الموت خير من ركوب العار و العار اولى من دخول النار و الله ما هذا و هذا جارٍ». (٨)
- قال ابو الحسن الثالث عليه السلام: «من هانت عليه نفسه فلا تأمن شرّه». (٩)

- 
- ١- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٥، باب ١٦، ح ٢٦.
  - ٢- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٤، باب ١٦، ح ٢٠.
  - ٣- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٦، باب ١٦، ح ٢٩.
  - ٤- بحار الانوار، ج ٩٦، ص ١٥٨، باب ١٦، ح ٣٧.
  - ٥- نهج البلاغة، قصار الحكم ٣٤٦.
  - ٦- ميزان الحكمة، ج ٣، ص ٤٤٠، ح ٦٥٠٦.
  - ٧- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٢٠٧.
  - ٨- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ١٩٢.
  - ٩- تحف العقول، ص ٣٥٨.

قال عليّ: «إنَّ الله تبارك و تعالى فوّض إلى المؤمن كلّ شيء إلّا اذلاله نفسه»<sup>(١)</sup>.  
«لا ينبغي للمؤمن ان يذلّ نفسه.

قيل له: وكيف يذلّ نفسه

قال: يتعرّض لما لا يطيق فيذلّها»<sup>(٢)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «.... و من اقرب بالذل طائعا فليس منا اهل البيت»<sup>(٣)</sup>.

عن الحسين بن عليّ: «ألا و إنّ الدّعي بن الدّعي قد ركز بين اثنتين بين القلّة [السّلة] و الدّلة، و هيهات ما اخذ الدّنيه، ابي الله ذلك و رسوله و جدود طابت، و حجور طهرت، و انوف حميّة و نفوس ابيّه، لا نوثر مصارع اللّثام على مصارع الكرام»<sup>(٤)</sup>.

عن علي بن الحسين عليّ: «ما يسرني بنصيب من الذلّ حمر النّعم»<sup>(٥)</sup>.

اشتدّت حال رجل من اصحاب النّبي ﷺ فقالت له امرأته لو اتيت رسول الله ﷺ فسألته.

فجاء إلى النّبي، فلمّا راه النّبي ﷺ قال: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله.

فقال الرّجل: ما يعنى غيرى، فرجع إلى امرأته فاعلمها. فقال: إنّ رسول الله بشر

فا علمه.

فاتاه، فلمّا راه رسول الله قال: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله. حتّى فعل

الرّجل ما ذكرته ثلاثاً. ثمّ ذهب الرّجل فاستعار معولاً، ثمّ أتى الجبل، فصعده فقطع حطباً، ثمّ جاء به فباعه بنصف مدّ من دقيق فرجع فأكلوه. ثمّ ذهب من الغد فصعده فجاء باكثر من ذلك فباعه. فلم يزل يعمل و يجمع حتّى اشترى معولاً. ثمّ جمع حتّى اشترى بكرين و غلاماً.

١ - ميزان الحكمة، ج ٣، ص ٤٤١، ح ٦٥١٢. ٢ - ميزان الحكمة، ج ٣، ص ٤٤١، ح ٦٥١٣.

٣ - بحار الانوار، ج ٧٧، ص ١٦٢، باب ٧، ح ١٨١.

٤ - بحار الانوار، ج ٤٥، ص ٩، باب ٣٧. ٥ - بحار الانوار، ج ٤٦، ص ١٠٠، باب ٥، ح ٨٨.

ثم أثرى حتى ايسر.

فجاء النبيّ فاعلمه كيف جاء يسأله وكيف سمع النبيّ.

فقال ﷺ: قد قلت لك: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله. (١)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ ان الله جعل الفقر امانة عند خلقه فمن سرّه الله اعطاه الله مثل اجر الصائم القائم، و ن افشاه إلى من يقدر على قضاء حاجته فلم يفعل فقد قتله. اما أنّه ما قتله بسيف و لا رمح ولكنّه قتله بما نكى من قلبه». (٢)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال، قال النبيّ ﷺ: «يا علي الحاجة امانة الله عند خلقه، فمن كتمها على نفسه اعطاه الله ثواب من صلّى، و من كشفها إلى من يقدر ان يفرّج عنه و لم يفعل فقد قتله، اما أنّه لم يقتله بسيف و لا سنان و لا سهم ولكن قتله بما نكا من قلبه». (٣)

قال عليه السلام: «العفاف زينة الفقر و الشكر زينة الغنا». (٤)

عن امير المؤمنين عليه السلام قال: «مكتوب في التوراة: من اصبح الدنيا حزناً فقد اصبح لقضاء الله ساعطاً، و من اصبح يشكو مصيبة نزلت به فقد اصبح يشكو الله، و من اتى غنياً فتواضع لغائه ذهب الله بثلثي دينه، و من قرء القرآن من هذه الامة ثم دخل النار فهو ممن كان يتخذ آيات الله هزواً، و من لم يستشر يندم، و الفقر الموت الاكبر». (٥)

عن أبي عبدالله عليه السلام: «من شكى إلى مؤمن شكاً إلى الله عزّ وجلّ، و من شيك إلى مخالف فقد شكى الله عزّ وجلّ». (٦)

قال رسول الله ﷺ: «ان الله يحبّ الحيّ المتعفف و يبغض البذيّ السائل

١- ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٣٤٥، ح ٨١١٦. ٢- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٨، باب ٩٤، ح ٦.

٣- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٠، باب ٩٤، ح ٩. ٤- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٥٣، باب ٩٤، ح ٨٣.

٥- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٩٦، باب ١٠٥، ح ٢١.

٦- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٣٢٥، باب ١١٩، ح ٣.

الملحف».(١)

عن علي عليه السلام في حديث الاربعاء قال: «تعرضوا للتجارات فان لكم فيها غنى عما في ايدي الناس، وان الله عز وجل يحب المحترف الامين المغبون غير محمود ولا مأجور».(٢)

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان محمداً بن المنكدر كان يقول: ما كنت اظن (ارى) ان علي بن الحسين عليه السلام يدع خلقاً افضل منه حتى رايت ابنه محمداً بن علي فاردت ان اعظه فوعظني.

فقال له اصحابه: بأي شيء وعظلك؟

فقال: خرجت إلى بعض نواحي المدينة في ساعة حارة، فلقياني ابو جعفر محمد بن علي عليه السلام وكان رجلاً بادناً ثقیلاً وهو متكئ على غلامين اسودين او موليين، فقلت في نفسي: سبحان الله شيخ من اشياخ قريش في هذه الساعة على مثل هذه الحالة في طلب الدنيا، أما اني لأعظنه، فدنوت منه، فسلمت عليه فرد علي بنهر (بهر) وهو يتصاب عرفاً، فقلت: اصلحك الله شيخ من اشياخ قريش في هذه الساعة على هذه الحالة في طلب الدنيا، أرايت لو جاء الملك وانت على هذه الحال؟

فقال: لو جائي الموت وانا على هذه الحال جائي وانا في طاعة الله عز وجل، اكف بها نفسي و عيالي عنك عن الناس، وأما كنت اخاف لو ان جائي الموت وانا على (في) معصية من معاصي الله.

فقلت: صدقت يرحمك الله، أردت ان اعظك فوعظني».(٣)

عن عبد الله بن علي بن مولى آل سام قال: «استقبلت ابا عبد الله عليه السلام في بعض طرق المدينة في

١ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٣٤، باب ٨١، ح ١٣.

٢ - وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٤، باب ١، من ابواب مقدماتها، ح ٦.

٣ - وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ١٠، باب ٤، من ابواب مقدماتها، ح ١.

يوم صائف شديد الحرّ فقلت: جعلت فداك حالك عند الله عزّ وجلّ و قرابتك من رسول الله ﷺ و انت تجهد نفسك (لنفسك) في مثل هذا اليوم؟

فقال: يا عبدا لا على خرجت في طلب الرزق لاستغنى به عن مثلك»<sup>(١)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام قال: من طلب الدنيا استغافاً (استغناء) عن الناس وسعيّاً على

اهله و تعطفاً على جاره، لقي الله عزّ وجلّ يوم القيمة و وجهه مثل القمر ليلة البدر»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ليكن طلبك للمعيشة فوق كسب المضيع، و دون طلب

الحريص الراضي بدنياه المطمئن اليها، ولكن انزل نفسك من ذلك بمنزلة المنصف (النصف خ

ل) المتعفف ترفع نفسك عن منزلة الواهن الضّعيف و تكسب ما لا بد للمؤمن منه ....»<sup>(٣)</sup>.

١- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ١٠، باب ٤، من ابواب مقدماتها، ح ٢.

٢- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ١١، باب ٤، من ابواب مقدماتها، ح ٥.

٣- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٣٠، باب ١٣، من ابواب مقدماتها، ح ٣.



# الفصل الثامن

الفضيلة الثامنة : الغيرة و الحميّة





## الفضيلة الثامنة: الغيرة و الحمية

هذه الفضيلة علامة المروّة، بل يظهر من الروايات أنّها علامة الايمان. فمن لا غيرة له لا يعدّ من الرجال و لا من المؤمنين، فلذلك روي عن امير المؤمنين عليه السلام أنه قال لأهل الكوفة الذين لم يدافعوا عن حريم الاسلام: «يا اشباه الرجال و لا رجال»<sup>(١)</sup>.  
قال رسول الله ﷺ: «الغيرة من الايمان»<sup>(٢)</sup> بل القرآن ايضاً جعلها علامة للايمان و قال: ﴿محمّد رسول الله و الذين معه اشدّاء على الكفار﴾<sup>(٣)</sup>.

و معنى الآية الشريفة و نظيرها - و الله أعلم - ان المؤمن هو الذي يدافع عن حريم الاسلام ما تمكّن منه.

و الغيرة هي ملكة باعثة على الدّفاع عن مهام الأمور العرفيّة او الشرعيّة و على المجاهدة على حفاظها، و يقال لذلك الدّفاع الحميّة، فالحميّة من الحمايه. فهي عن مقولة الفعل، و الغيرة اصلها و هي تنشأ منها. فهي من مقولة الصفات. نعم قد تطلق الغيرة على الحميّة و الحميّة على الغيرة مجازاً.

و هذه الفضيلة ذات مراتب كسائر الفضائل، فالمرتبة الضعيفة منها مطلوبة و كلما اشتدت زادت مطلوبيتها فليس لها طرفا افراط و تفريط حتى يكونا مذمومين.

نعم قد تستعمل في غير محلها جهلاً، فهي مذمومة بالعرض اي باعتبار استعمال الشيء في غير محله. و يقال لها حينئذ التعصب الجاهلي و الحمية الجاهلية، حتى يطلق عليها الحسد ايضاً.

قال علي بن الحسين عليه السلام: «العصبية التي بها صاحبها ان يرى الرجل شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين، و ليس من العصبية ان يحب الرجل قومه، ولكن من العصبية ان يعين قومه على الظلم»<sup>(١)</sup>.

و قال تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾<sup>(٢)</sup>. و اطلق عليهم الحمية الجاهلية، لأنهم منعوا في الحديثيه ان يسجل «البسمة» في عقد الاسلام، و منعوا ان يدخل المسلمون المسجد الحرام، و ان يبلغ الهدى محله. و قال الباقر عليه السلام: «غيرة النساء الحسد»<sup>(٣)</sup>.

### اقسام الغيرة و الحمية:

و الغيرة و الحمية بحسب المتعلق تنقسم إلى اقسام:

الف - الغيرة و الحمية في الدين، و هذه أحسن الاقسام و أجودها، و الدفاع عن حريم الشرع من اوجب الواجبات و ليس في الاسلام واجب اوجب منه، و يجب على كل مسلم بذل كل ما يجب في سبيل الاسلام.

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ

٢ - الفتح / ٢٦.

١ - نور الثقلين، ج ٥، ص ٧٣، ح ٧٠.

٣ - فروع الكافي، ج ٥، ص ٥٣٧.

اقتربتموها و تجارة تخشون كسادها و مساكن ترضونها احب اليكم من الله و رسوله و جهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بامرہ و الله لا يهدى القوم الفاسقين ﴿١﴾  
و يجب على كل مسلم المجاهدة على محافظة الاسلام، فلذا اوجب الله الامر بالمعروف و النهي عن المنكر مؤكداً حتى جعل المسلمين خير امة، لكونهم امرين بالمعروف ناهين عن المنكر.

قال تعالى: ﴿كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر﴾. (٢)

كما و قد اوجب الله ما يوجب بقاء الاسلام و تقويته، فأوجب تأسيس المحوزات العلمية.

قال تعالى: ﴿فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾. (٣)

و اوجب تأسيس لجنة الامرين بالمعروف و الناهين عن المنكر.

قال تعالى: ﴿ولتكن منكم امة يدعون إلى الخير و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر﴾. (٤)

و اوجب تعظيم الشعائر.

قال تعالى: ﴿و من يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب﴾. (٥)

و رتب ثواباً عظيماً و أجراً جزيلاً على المجاهدة في سبيله تعالى و تقوية الاسلام والدفاع عن حريمه و السعى على محافظته حتى قدم ذلك على مثل سقاية الحاج و عمارة المسجد الحرام.

٤- آل عمران / ١٠٤.

٣- التوبة / ١٢٢.

٢- آل عمران / ١١٠.

١- التوبة / ٢٤.

٥- الحج / ٣٢.

قال تعالى: ﴿اجعلتم سقاية الحاج و عمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله و اليوم الآخر و جاهد في سبيل الله لا يستون عند الله و الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ الذين امنوا و هاجروا و جاهدوا في سبيل الله باموالهم و انفسهم اعظم درجه عند الله و اولئك هم الفائزون \* يبشرهم ربهم برحمة منه و رضوان و جنّات لهم فيها نعيم مقيم \* خالدين فيها ابداً ان الله عنده اجر عظيم ﴿<sup>(١)</sup>.

ب - الغيرة و الحميّة على حفظ عفة أهله و أسرته و اكثر استعمالها في هذا المعنى. فالدفاع عن حريم امرأته و السعي على حفاظ على عفتها لازم حتّى ان القرآن الشريف أمر باستيذان النساء و الاطفان غير البالغين حين أن خلى المرء بزوجه.

قال تعالى: ﴿يا ايّها الذين امنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم و الذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرّات من قبل صلاة الفجر و حين تضعون ثيابكم من الظهيرة و من بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ﴾<sup>(٢)</sup>.

ثم أمر باستيذان الاطفال و إن لم يكن وقت الخلوة إذا بلغوا الحلم.

قال تعالى: ﴿و إذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته و الله عليم حكيم ﴾<sup>(٣)</sup>.

و في روايات نهى عن أن يجامع الرجل امرأته و الصبي في المهد ينظر اليهما، منها: عن رسول الله ﷺ: «إياكم و ان يجامع الرجل امرأته و الصبي في المهد ينظر اليهما»<sup>(٤)</sup>.

و ملخص الكلام ان الغيرة و الحميّة في هذا المورد من أهم الواجبات شرعاً، فلذا اجاز الاسلام قتل المرأة لو رآها بعلها و هي تزني كما اجاز قتل الزاني. و هذا دليل واضح على اهتمام الاسلام بهذا القسم من الغيرة و الحميّة. و سيأتي ذكر روايات فيها.

١ - التوبة / ١٩ - ٢٢. ٢ - التور / ٥٨. ٣ - التور / ٥٩.

٤ - بحار الانوار، ج ١٠٣، ص ٢٩٥، باب ٨، ح ٥١.

ج - الغيرة والحمية في العفة العامة. والمراد منها الغيرة على نساء المؤمنين من الاقارب كالبنت والام والاخت ومن غير الاقارب اي امرأة كانت بل نساء غير المؤمنين أيضاً. فالدفاع عن عفتهم لازم والسعي فيه واجب. الاقرب فالاقرب. فأشاعة الفاحشة من الكبائر الموبقة.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾. (١)

والقرآن اهتم بهذه العفة اشدّ الاهتمام، فلذا: أولاً اهتماماً بشؤون المسلمين، أمر بجلد الزانية والزاني، ولم يكتف بذلك بل أمر بحضور طائفة من المؤمنين عند جلدهما.

قال تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. (٢)

و ثانياً نهى عن النظر إلى الاجنبية لكونه سهماً من سهام ابليس . قال تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنْ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ \* و قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ﴿٣﴾. و ثالثاً نهى عن معاشره الرجل الاجنبية و مواجهتهما إلا لضرورة داعية إليها. قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾. (٤)

ورابعاً نهى عن تبرج النساء و ان يجلبن نظر الاجنبي إلى أنفسهن.

قال تعالى: ﴿و لا تبرجنّ الجاهليّة الاولى﴾. (١)

و خامساً نهاهنّ عن الخضوع في القول.

قال تعالى: ﴿فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض و قلن قولاً

معروفاً﴾. (٢)

و سادساً امرهنّ بحفظ وجوههنّ و ادناء جلابيهنّ عليها.

قال تعالى: ﴿يا ايّها النّبيّ قل لازواجك و بناتك و نساء المؤمنين يدنين عليهن من

جلابيبهنّ ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين و كان الله غفوراً رحيماً﴾. (٣) و لو لم يكن لحفظ

العفاف و اهتمام الشرع به غير ما ذكر من الايات لكفى بها شاهداً عليه. فلذا وردت في

الحديث: «ان الله غيور يحبّ كلّ غيور، و من غيرته حرّم الفواحش ظاهرها و باطنها». (٤)

د - الغيرة و الحميّة في الاموال و الاولاد و الاقرباء و الجيران و الشعب و الوطن بل

مطلق الناس غير المحاربين منهم بل مطلق الحيوانات غير المؤذية. فالدفاع عنهم لازم عقلاً

و شرعاً و التفصيل في كلّ ذلك يحتاج إلى افراد كتاب، نرجو منه سبحانه و تعالى أن يوفقنا

له . فنقول اجمالاً: ان الاسلام ارشاداً إلى حكم العقل نهى عن تضييع المال.

قال تعالى: ﴿ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين﴾. (٥) و أمر بحفظ الأولاد و تثقيفهم

و تأديبهم بالأدب الاسلامي.

قال تعالى: ﴿يا ايّها الذين امنوا قوا أنفسكم و اهليكم ناراً و قودها الناس و

الحجارة﴾. (٦)

و أمر بصلة الرحم و نهى بشدّة عن قطعه.

قال تعالى: ﴿و الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به ان

١ - الاحزاب / ٣٣. ٢ - الاحزاب / ٣٣. ٣ - الاحزاب / ٥٩.

٤ - وسائل الشيعة، ج ١٤، باب ٧٧، ح ٢. ٥ - الاسراء / ٢٧. ٦ - التّحريم / ٦.

يوصل و يفسدون في الارض اولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار ﴿١﴾.  
و أمر بمراعاة الجيران حتى سلب وصف الايمان عمن لا يراعى حق الجار، بل هذّده بالويل الذي هو من ألفاظ القهر والعذاب. و كذلك أمر بمراعاته الامة الاسلاميّة و برفع حوائجهم على الميسور.

قال تعالى: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ \* أرايت الذي يكذب بالدين فذلك الذي يدع اليتيم و لا يحضّ على طعام المسكين فويل للمصلين الذين هم عن صلوّتهم ساهون الذين هم يراؤون و يمنعون الماعون ﴿٢﴾. و قال تعالى: ﴿لينفق ذو سعة من سعته و من قدر عليه رزقه فلينفق مما اتاه الله لا يكلف الله نفساً إلا ما اتاها﴾ ﴿٣﴾.  
و أمر الإنسان على الاطلاق بالبرّ.

قال تعالى: ﴿لا ينهكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين و لم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم و تقسطوا إليهم ان الله يحب المقسطين﴾ \* انما ينهكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين و اخرجوكم من دياركم و ظاهروا على اخراجكم ان تولوهم و من يتولهم فاولئك هم الظالمون ﴿٤﴾.

و استفادة ما اشتهر عن «حب الوطن من الايمان» من الآية الشريفة ليست بصعب، كما ان استفادة البر إلى مقاتلي المسلمين في غير الدين من المقاتلة في الاغراض الشخصية او القومية ليست بمشكل. و اما حسن البر بالحيوانات غير الموزيه و الدفاع عن تلك الحيوانات و السعى على محافظتها و الحماية عنها فقد وردت في ذلك روايات، منها:  
عن الصادق عليه السلام قال: «اقدر الذنوب ثلاثة، قتل البهيمة، و حبس مهر المرأة، و منع الاجير اجره» ﴿٥﴾.

٤- المتحنه / ٨ - ٩.

٣- الطلاق / ٧.

٢- الماعون.

١- الرعد / ٢٥.

٥- وسائل الشيعة، ج ٨، ص ٣٩٧، من ابواب احكام الدواب، ح ٢.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ان امرئة عذبت في هرة قد ربطتها حتى ماتت عطشاً»<sup>(١)</sup>.  
و عن الصادق عليه السلام قال، قال علي بن الحسين عليه السلام لابنه محمد عليه السلام حين حضرته  
الوفاة: «اني قد حججت على ناقتي هذه عشرين حجة فلم اقرعها بسوط قرعة. فاذا نفقت  
فادفنها لا يأكل لحمها السباع»<sup>(٢)</sup>.

و عن الباقر عليه السلام عن رسول الله ﷺ: «للدابة على صاحبها حقوق: يبدأ بعلفها إذ  
انزل، و يعرض عليها الماء إذا مرّ به، و لا يضرب وجهها، فإنها تسبح بحمد ربّها و لا يقف  
على ظهرها إلا في سبيل الله، و لا يحملها فوق طاقتها و لا يكلفها عن المشي إلا ما  
تطيق»<sup>(٣)</sup>.

و عن رسول الله ﷺ: «انّ الدوابّ إذا لعنت لزمك اللعنة»<sup>(٤)</sup>.  
و عن امير المؤمنين عليه السلام: «لا تضربوا الوجوه و لا تلعنوها، فان الله عزّ وجلّ لعن  
لا عنها»<sup>(٥)</sup>.

هذا كلّ في هذه الفضيلة ولكن لا بد من ان نذكر في الخاتمة امرين:

الف - ان أقسام الغيرة و الحميّة المشار إليها هي بحسب الواقع و كذلك بحسب المعنى  
اللغوي، و لكن بحسب المتفاهم العربي فاستعملها في غير المعنيين الثاني و الثالث تكلف فلذا  
قلنا ان الشائع في استعمال العرف الغيرة هي في العفة الخاصّة او العامة، و لكن الذي يسهّل  
الخطب كوننا بصدد بيان الملكات من الفضائل و الرذائل و ما يترتب عليها، و لسنا بصدد

١ - وسائل الشيعة، ج ٨، ص ٣٩٧، باب ٥٣، من ابواب احكام الدوابّ، ح ١.

٢ - وسائل الشيعة، ج ٨، ص ٣٩٧، باب ٥١، من ابواب احكام الدوابّ، ح ١.

٣ - وسائل الشيعة، ج ٨، باب ٩، من ابواب احكام الدوابّ، ح ١.

٤ - وسائل الشيعة، ج ٨، باب ١٠، من ابواب احكام الدوابّ، ح ٨.

٥ - وسائل الشيعة، ج ٨، ص ٣٩٨، باب ١٠، من ابواب احكام الدوابّ، ح ٦.



بيان المعاني و موارد الاستعمالات حتى نحتاج إلى تدقيق في ذلك.

ب - قد ذكر علماء الأخلاق لهذه الفضيلة طرفي افراط و تفريط ثم جعلها من الرذائل قالوا: ان الافراط من الغيرة هو العصبية و التجسس في البواطن، وان طرف التفريط منها هو الاهمال في الحفاظ على ما يجب عقلاً او شرعاً.

ولكن هذه الكلام ليس بسديد، لأن الغيرة و الحمية مقولتان مشككتان كما مرّ في اوائل البحث، لكنّ الشدة و العصبية و تجسس البواطن ليست من مقولة الغيرة و من مراتبها، وإن كانت من الملكات او الافعال الرذيلة. و سيأتي ذكرها و بيان ما يترتب عليها من المفاسد.

نعم قد يستعمل الجاهل بمواقع الأمور تلك الفضيلة في غير محلّها. قال اميرالمؤمنين عليه السلام في رسالته إلى ابنه الإمام المجتبي عليه السلام: «اياك و التغابر في غير موضع الغيرة، فان ذلك يدعوا الصحيحة منهنّ إلى السقم»<sup>(١)</sup>.

فترى ان اميرالمؤمنين عليه السلام لم ير الشدّة على النساء من مراتب الغيرة، بل يرى الشدة عليهن من استعمال الغيرة في غير محلّها و ليس هو إلّا من فعل الجاهل الخسيس، فيقال لها تارة التعنّت و الشدة و أخرى الغيرة الجاهلية.

موجز ما سيأتي ان شاء الله من بيان رذيلة الشدة: ان الشدة من الرذائل التي يترتب عليها مفسد إذ لا يرى صاحبها شيئاً إلّا يخاف منه. فالشدة في الدين هو تحميل ما لا يطاق، بل ما هو صعب على الناس على نفسه أو على غيره فينتهي إلى المال عنه و قد تنتهي إلى سوء الظنّ بالدين بل إلى الكفر.

قال رسول الله ﷺ: «ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه برفق، و لا تكرهوا عبادة

الله عباد الله إلى عباد الله فتكونوا كالراكب المنبّت الذي لا سفرأ قطع ولا ظهرأ ابقى»<sup>(١)</sup> و هذه الرواية هي أسوة المؤمنين في استعمال الغيرة وقد روى شيخنا الكليني «رضوان الله تعالى عليه» في باب الاقتصاد في العبادة روايات عدّة فراجع وتأمل فيها. واما الشدة في العفة فتنتهى إلى فواحش باطنة أو ظاهرة فالمرقبة على النساء بافراطٍ و المحافظة البالغة عليهنّ لأجل الاوهام المرجوحة عقلاً و شرعاً و المبالغة على حفظهن الستر غير المتعارف عند المتدينين. و منعهن عن الخروج عن البيت إلى المجالس الراححة و التجسّس عن حالهن في الخلوات و الجلوات و.... ينتهى ذلك كلّ إلى الفساد و إلى اللجاج و إلى الفحشاء و...

فاذا اطمئن المرء من عفّته و دينهن فيلزم عليه ان يعطيهنّ نحو استقلال في الامور، فهو مع قيمومته<sup>(٢)</sup> عليهن يعطيهنّ الاستقلال في امورهن و في حفظهن عن الاجانب و في حفظ عفّتهنّ و في جميع شؤونهنّ و ملخص القول ان المراقبة عليهن لازمة و اعمال الغيرة في عفّتهن واجبة ولكن الرفق و المدارى و عدم الشدة عليهنّ ايضاً لازم واجب. و بكلمة أخرى ان الغيرة و الحميّة لابدّ من ان تكون مع الرفق و المدارى و إلا استعملت غالباً في غير محلها فتوجب المفاسد.

و اما الشدة على الاولاد في تربيتهم فتوجب عقدة النقص فيفعل الولد خلاف ما يقصده الوالدان و المربّي. فلو شدّد على الاولاد في تثقيفهم او غلظ عليهم في الكلام أو ضربهم و شتمهم لما حصل على الغاية المطلوبة، بل انعكس الامر ضده.

و القرآن الشريف حين ان أشار إلى سيرة سيّدنا لقمان في تثقيفه و تأديبه ولده يعلمنا معاشر المؤمنين التلطّف بالأولاد و المداراة معهم.

قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِقْمَانُ لِأَبْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ

١ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٨٦ و ٨٧، باب الاقتصاد في العباد، ح ١.

٢ - الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض و بما انفقوا، النساء / ٣٤.

عظيم ﴿١﴾.

وان كانت في بعض الموارد في محلّها.  
واما الشدّة في الاموال فهو البخل الذي نهى عنه القرآن.  
قال تعالى: ﴿و لا يحسبن الذين يبخلون بما اتيهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شرّ لهم سيطوّقون ما بخلوا به يوم القيامة﴾ (٢).  
وهو ينتهى إلى ترك الاتفاقات الواجبة والمندوبة، فاذا لا يكون المال عليه إلا وزراً وبالاً.

قال تعالى: ﴿و الذين يكتزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم﴾ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴿٣﴾.

وبما ذكرنا يظهر تبعات الشدة في الاقرباء و في الجيران و في الامة و الشعب و في الوطن و القومية، و التفصيل يوجب الملل و الخروج عما نحن بصدده.

و ملخص الكلام ان الشدّة في كلّ شيء غير جائز، و الرفق و المداراة في كلّ شيء لازم. فعليك بالرفق و المداراة و اياك و الشدة و التعنّت و الحمية الجاهلية و الغيرة بهذا المعنى التي ليست بغيرة، بل انها مبغوضة عند العقل و الشرع.

قال رسول الله ﷺ: «من الغيرة غيرة يبغضها الله و رسوله و هي غيرة الرجل على اهله من غير ريبة». (٤).

و قال امير المؤمنين عليه السلام: «لا تكثر الغيرة على اهلك فترمى بالسوء من اجلك». (٥)  
هذا كله في الافراط في الغيرة.

١- لقمان / ١٣. ٢- آل عمران / ١٨٠. ٣- التوبة / ٣٤ - ٣٥.

٤- جامع السعادات، ج ١، ص ٣٠٥، مبحث الغيرة. ٥- جامع السعادات، ج ١، ص ٣٠٥، مبحث الغيرة.

و اما طرف التفريط فقليل: انه عدم الغيرة، ولكن معلوم ان عدم لا يعقل ان يكون من مراتب الشئ..

و لا يترتب عليه شئ.. فما قيل: تبعاتها من الدّيانة و القيادة و من ترك الامر بالمعروف و النهي عن المنكر و الجهاد في سبيل الله و من اشاعة الفحشاء و من سوء تربية الاولاد و من تسلط الظالمين عليه و على وطنه و .... فغير صحيح. لأنّ هذه التبعات لأجل حرمانه عن فضيلة الغيرة.

فمن كانت له الغيرة و الحميّة فليس بديوث و يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر و يجاهد في سبيل الله بماله و نفسه و يمنع عن اشاعة الفحشاء و يسعى في تثقيف عياله و تربيتهم و يمنع الظالم عن ظلمه. و من ليست له تلك الفضيلة فمحروم عن هذه المثوبات و الحسنات فليس عدم الغيرة بشيءٍ و لا يترتب عليه شئ..

## روايات في الغيرة

عن غياث بن ابراهيم عن جعفر عن أبيه انه قال: «إذا دخل عليك رجل يريد أهلك و مالك فابدره بالضرية ان استطعت، فان اللص محارب لله ولرسوله ﷺ فما تبعك منه من شيء فهو على»:

و رواه الحميرى في قرب الاسناد عن .... عن جعفر عن أبيه مثله إلا انه قال: «فاقتله فما تبعك منه من شيء فهو على»<sup>(١)</sup>.

روى «ان من رأى زوجته تزنى فله قتلها»<sup>(٢)</sup>.

عن الصادق عليه السلام قال: «ان الله تبارك و تعالى خص رسول الله ﷺ بمكارم الأخلاق فامتحنوا انفسكم فان كانت فيكم فاحمدوا الله عز وجل و ارغبوا إليه في الزيادة منها. فذكرها عشرة: اليقين، والقناعة، والصبر، والشكر، والحلم و حسن الخلق و السخا و الغيرة والشجاعة و المروءة»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «أتى النبي ﷺ بأسارى فامر بقتلهم خلا رجلا من بينهم.

---

١ - وسائل الشيعة، ج ١٨، ص ٥٩٠، باب ٥، من ابواب الدفاع، ح ١.

٢ - وسائل الشيعة، ج ١٨، ص ٤٠٣، باب ٤٥، من ابواب حد الزنا، ح ٢.

٣ - بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٦٨، ح ٥.

فقال الرجال: بابي انت و امي يا محمد كيف اطلقت عني من بينهم؟  
فقال: أخبرني جبرئيل عن الله عز وجل أن فيك خمس خصال يحبه الله عز وجل و  
رسوله: الغيرة الشديدة على حرمك، و السخاء، و حسن الخلق و صدق اللسان و  
الشجاعة.

فلما سمعها الرجل اسلم و حسن اسلامه و قاتل مع رسول الله ﷺ قتالاً شديداً  
حتى استشهد<sup>(١)</sup>.

قال الرضا عليه السلام: «في الديك الابيض خمس خصال من خصال الانبياء معرفته باوقات  
الصلوة، و الغيرة، و السخاء و الشجاعة و كثرة الطروقة»<sup>(٢)</sup>.

عن جعفر بن محمد عن أبيه عن ابائه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ: «الغيرة من  
الايان و البذاء من النفاق»<sup>(٣)</sup>.

قال الباقر عليه السلام: «غيرة النساء الحسد، و الحسد هو اصل الكفر. ان النساء إذا غرن  
غضب،

و إذا غضبن كفرن إلا المسلمات منهن»<sup>(٤)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «ان الله يغار للمؤمن فليغر، من لا يغار فانه منكوس  
القلب»<sup>(٥)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «كان أبي ابراهيم غيوراً و أنا اغير منه و ارغم الله انف من لا  
يغار من المؤمنين»<sup>(٦)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «قدر الرجل على قدر همته .... و شجاعته على قدر أنفته، و

١ - بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٨٣، ح ٤٥. ٢ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٤٢، باب ٨٤ ح ١.

٣ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٤٢، باب ٨٤ ح ٢. ٤ - فروع الكافي، ج ٥، ص ٥٣٧.

٥ - بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١١٥، باب ٨٤ ح ٦. ٦ - وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ١٠٩، ح ٧.

عَفَّتْهُ عَلَى قَدَرٍ غَيْرَتِهِ»<sup>(١)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «ما زنى غيور قط»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «انَّ الله غيور يحبّ غيور و من غيرته حرم الفواحش ظاهرها و باطنها»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «إذا اغير الرجل في أهله أو بعض مناكحه من مملوكه، فلم يغرو لم يغير، بعث الله إليه طائراً يقال له القفندر، حتّى يسقط على عارضة، بابه، ثم يعمله أربعين يوماً، ثم يهتف به: ان الله غيور يحبّ كلّ غيور، فان هو غار و غير فانكر ذلك. و إلاتار حتّى يسقط على رأسه، فيخفق بجناحيه ثم يطير عنه. فينزع الله بعد ذلك منه روح الايمان و تسميه الملائكة الديوث»<sup>(٤)</sup>.

قال النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم: «انّ الجنة ليوجد ريحها من مسيرة خمسمائة عالم و لا يجدها عاق و لا ديوث؟

قبل يا رسول الله و ما الديوث؟

قال: الذي تزني امرأته و هو يعلم بها»<sup>(٥)</sup>.

من وصايا امير المؤمنين لابنه الحسن عليه السلام: «اياك و التّغاير في غير موضع الغيرة، فانّ ذلك يدعو الصّحيحة منهنّ إلى السّقم، ولكن احكم امرهنّ فان رأيت عيباً فعجّل النكير على الكبير و الصّغيرة»<sup>(٦)</sup>.

١ - نهج البلاغة، حكم ٤٧. ٢ - نهج البلاغة: حكم ٣٠٥.

٣ - وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ١٠٧، ح ٢.

٤ - وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ١٠٨، باب ٧٧، من ابواب مقدمات النكاح، ح ٤.

٥ - من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ٢٨١. ٦ - بحار الانوار، ج ٧٧، ص ٢١٤.

عن الصادق عليه السلام: «لا غيرة في الحلال».<sup>(١)</sup>  
 عن علي عليه السلام: «غيرة الرجل إيمان، غيرة المرأة عدوان».<sup>(٢)</sup>  
 عن علي عليه السلام: «غيرة المرأة كفر، وغيرة الرجل إيمان».<sup>(٣)</sup>  
 «ذكر رجل لأبي عبد الله عليه السلام أمرأته فأحسن عليها الثناء. فقال له أبو عبد الله عليه السلام:  
 أغرتها؟

قال: لا.

قال: فأغرها فثبتت.

فقال: لأبي عبد الله عليه السلام: اني أغرتها فثبتت.

فقال: هي كما تقول».<sup>(٤)</sup>

٢- غرر الحكم.

١- الوسائل، ج ١٤، ص ١٧٦.

٤- فروع الكافي، ج ٥، ص ٥٠٤.

٣- نهج البلاغة، الحكم ١٢٤.



## الفصل التّاسع

الفضيلة التّاسعة: التّأني والسّكينة

الرّذيلة السّادسة: العجلة

الرّذيلة السّابعة: اضطراب الخاطر

الرّذيلة الثّامنة: الهلع

الرّذيلة التّاسعة: المزلة و التّدبذ



## الفضيلة التاسعة: التّأني والسّكينة

هناك آية تتضمّن دعوة من الله تعالى لبعض عباده الصّالحين تشتمل على الطّاف خاصّة وليس في القرآن مثلاً لها وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ \* ارجعي إلى ربّك راضية مرضيّة \* فادخلي في عبادي وادخلي جنّتي﴾. (١)

وهذه الدّعوة أو لأتدعو إلى ضيافة الله تعالى، ولكن لا إلى جنّته، بل إلى جواره تعالى، لقوله: «ارجعي إلى ربّك» وقوله: «وارخلي جنّتي». و ثانياً توصف المدعوّين بصفة هي عند أهل القلوب من اجود الصّفات واحسن الحالات وهي قوله تعالى: «راضية مرضيّة» فهم من محبوبهم ومعبودهم وربّهم راضون وهو عنهم راض. و ثالثاً دعوتهم إلى جوار الرسول والعترّة الطاهرة عليهم السّلام لقوله تعالى: «فادخلي في عبادي».

وهذه الدّعوة الفاضلة الشريفة كما ترى تكون للنّفوس المطمئنّة. والمراد منهم الذين لهم السّكينة والتّأني والثّبات والوقار. وكلّها قريب المعنى. نعم إنّ الاطمئنان والسّكينة والتّأني للقلب والثّبات اعمّ منه، لأنّه ينسب إلى القلب تارة وإلى الافعال والاقوال اخرى.

ولكنّ الوقار يختصّ بالاعمال و ينشأ عن الملكة الراسخة في القلب و سيأتي زيادة توضيح لذلك في ضمن الكلام.

و تلك النفوس لما كانت مطمئنة فالافعال و الاقوال الصادرة عنها في كمال الوقار. قال تعالى: ﴿و عباده الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً.... و إذا مروا باللغو مروا كراماً﴾. (١)

فهم الذين لا تحركهم العواصف، فعند المصائب تطمئن نفوسهم، فلاجل ذلك الاطمئنان لا جزع و لا فزع لهم. وكأنه بهم عجن معهم قوله تعالى: ﴿ما اصاب من مصيبة في الارض و لا في انفسكم إلا في كتاب من قبل ان نبرأها انّ ذلك على الله يسير﴾ لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما اتيكم﴾. (٢)

و تلك النفوس لا يدخلها الاضطراب و لا يقربها الرعب ابداً، فهم بريئون عن الحزن من قبل و عن الخوف من بعد.

قال تعالى: ﴿ألا انّ اولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. (٣)

فهم كالبنيان المرصوص عند الحوادث و المشاكل فالمشكلة لو تحلّ لقاموا بحلّها وإلا فبتحمّلها، قال تعالى: ﴿انّ الله يحبّ الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص﴾. (٤)

فبسعة صدورهم يحلون المشاكل و بقدرتهم يتحملون المصائب فلا يفزعون عندها بل يرونها موجبة للكمال، فهي من هذه الجهة نعمة لهم.

قال تعالى: ﴿و لنبلونكم بشيءٍ من الخوف و الجوع و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات و بشر الصابرين﴾ الذين إذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا إليه راجعون \*

اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون ﴿١﴾  
فهم لا يطلبون شيئاً قبل اوانه، و يرون ان الاشياء مرهونة باوقاتها، و لا يطلبون إلا  
رضى الله تعالى.

قال تعالى: ﴿فانزل الله سكينه على رسوله و على المؤمنين و الزمهم كلمة التقوى و  
كانوا احق بها و اهلها و كان الله بكل شيء عليماً﴾ (٢)  
و قال تعالى: ﴿يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا و في  
الآخرة﴾ (٣).

و قال تعالى: ﴿كذلك لنثبت به فؤادك و رتلناه ترتيلاً﴾ (٤).  
و قال تعالى: ﴿يا ايها الذين امنوا ان تنصروا الله ينصركم و يثبت اقدامكم﴾ (٥).  
و قال تعالى: ﴿ربنا افرغ علينا صبراً و ثبت اقدامنا و انصرنا على القوم  
الكافرين﴾ (٦).

و قال تعالى: ﴿و ما كان قولهم إلا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا و اسرافنا في امرنا و  
ثبت اقدامنا و انصرنا على القوم الكافرين﴾ (٧).  
و هم لا يعملون شيئاً و لا يقولون إلا يتفكرون قبلها، فاعمالهم و اقوالهم اعمال العقلاء  
لا اعمال الحمقاء. إذ الاحتياط و التفكر و التأني في الأمور سيرتهم. فتأنيهم و تفكرهم  
يحثهم على العمل على سبيل و الاحتياط.

قال تعالى: ﴿فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هديهم  
الله و اولئك هم اولو الالباب﴾ (٨).

---

١- البقرة / ١٥٥-١٥٧.      ٢- الفتح / ٢٦.      ٣- ابراهيم / ٢٧.  
٤- الفرقان / ٣٢.      ٥- محمد / ٧.      ٦- البقرة / ٢٥٠.      ٧- آل عمران / ١٤٧.  
٨- الزمر / ١٧ و ١٨.

هذه وجيزة من تفصيل بيان شرف هذه الفضيلة المتضمنة لفضائل كثيرة و المترتبة عليها حسنات و اثار. فلو لم يكن لها اثر إلا الثبات و التسلط على الاقوال و الافعال و الحركات و السككات حسبها فضيلة و رفعة.

ثم ان الذكر الحكيم في آيات كثيرة يذكر ان هذه الفضيلة لا تحصل إلا بالرياضات الدينية و العبادات الشرعية.

قال تعالى: ﴿فانزل الله سكينته على رسوله و على المؤمنين﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿الذين امنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا و في الآخرة﴾. (٣)

قال تعالى: ﴿يا ايها الذين امنوا ان تنصروا الله ينصركم و يثبت اقدامكم﴾. (٤)

فمن يطلب الاطمئنان و الثبات لا بد له من ان يهتم بالواجبات و المندوبات و لا سيما باجتناح المحرمات. و من يطلب التآني و الاحتياط فعليه بتحصيل ملكة التقوى. فلذا يشاهد في آيات كثيرة التلازم بين الذلة و المسكنة و الاضطراب و الزيب و التذبذب. و بين أفعال من لا تقوى له و لا ايمان و سياقي ذكرها ان شاء الله تعالى. و جملة القول ان الامن القلبي مرهون بالتقوى و قد نبه عليه القرآن في آيات كثيرة، منها:

قوله تعالى: ﴿فأى الفريقين الحق بالامن ان كنتم تعلمون الذين امنوا و لم يلبسوا

ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن و هم مهتدون﴾. (٥)

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَسَّسَ بَنِيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمِ مَنْ أَسَّسَ بَنِيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾. (١)  
وقوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾. (٢)

دفع وهم:

قد مرّ الكلام في أوّل الكتاب في أنّ الفضائل كلّها من الفطريّات. فالإنسان بفطرته ودركه الباطني يميّز الفضائل عن الرذائل كما أنّه يميّز بعض الفضائل عن الآخر وبعض الرذائل عن الآخر.

فهو يميّز التّأني مثلاً عن الصّبر، و يميّزهما عن الطمأنينة، والثلاثة عن السكينة، والسكينة عن الوقار، و يميّز الجميع عن الثبات وهكذا. كما أنّه يميّز العجلة عن الهلع، و يميّزهما عن الاضطراب، والثلاثة عن التذبذب وهي عن المذلة.

نعم كثيراً ما يشتبه بعض الفضائل ببعض في النظرة الاولى سيّما مع استعمال بعض في بعض تسامحاً. مثلاً أنّ حقيقة التّأني هي طلب الشئ في وقته وان لا يطلبه قبل اوانه ولكن يطلق عليه الصّبر تسامحاً اطلق عليه الصّبر، مع أنّ حقيقة الصّبر هي التّحمل عند البأساء والضّراء وعن الشّهوات والميول، فبينهما بون بعيد.

وقد يتشبه كبر النفس بالتكبر، وصغر النفس ودنائة الطبع والهمة بالتواضع، وهكذا. فمن هذه الجهة يشاهد في كتب الأخلاق وقوع اشتباه في ذلك.

مثلاً أنّ المحقّق النّراقي «رضوان الله تعالى عليه» في البحث عن التّأني جعل ملكة السكينة و ملكة الطمأنينة و ملكة الثّبات مرادفة للتّأني، وجعل الوقار ناشئاً عن ملكة

التأني، ثم ذكر العجلة ما يضاد هذه الملكات، مع أنّ العجلة وإن كانت ضدّ التأني، لأنّ التأني هو طلب الشيء في وقته، والعجلة هي طلب الشيء في غير اوانه فهما ضدّان، لكنّها ليست ضدّ الطمأنينة ولا الثبات ولا السكينة.

لأنّ ضدّ الطمأنينة هو الاضطراب، و ضدّ الثبات هو المزلّة، و ضدّ السكينة هو الهلع. فعلى قاعدة تعرف الاشياء باضدادها يعرف تفاوت هذه الملكات عن الاخرى فليست بمرادفات.

توضيح ذلك: إنّ التأني هو ملكة طلب الاشياء في اوانها و اثرها هو الكفّ والتوقّف و الاحتياط. و ضدّها العجلة وهي ملكة طلب الاشياء في غير اوانها كما في مفردات الرّاغب، و اثرها هو استعمال الشيء في غير محله و اجتناء الفاكهة في غير اوانها. و إنّ ملكة الطمأنينة تخلو النفس عن الهمّ والغمّ والخوف، و اثرها النشاط و تقوية الإرادة و....

و ضدّها ملكة الاضطراب التي توجب الهموم والغموم و صاحبها يخاف من كلّ شيء إلا الله، و اثره الحزن و ضعف الإرادة و الانهيار العصبي. و أمّا السكينة فهي ملكة تجعل النفس كأنّها جبل راسخ لا تحركها العواصف، و اثرها الوقار و السلطة على الاعصاب و...

و ضدّها الهلع و يقال له بالفارسيّة «سبك سري» و اثره الجزع و الفرع عند نزول مصيبة ما و المنوع عند حدوث نعمة ما.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً \* إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً \* و إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً﴾ (١).

و أمّا الثبات فهو ملكة توجب الاحكام في الايمان و القلب، و اثره الاحكام بحسب



الاعمال التي تكون في عرف القرآن بثبوت الاقدام.

قال تعالى: ﴿ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم﴾. (١)

و ضدها هو التذبذب الذي ذمه الذكر العزيز في آيات كثيرة، منها:

قوله تعالى: ﴿مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء﴾. (٢)

وقوله تعالى: ﴿و من الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمأن به و ان

اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا و الاخرة ذلك هو الخسران المبين﴾. (٣)

وقوله تعالى: ﴿ان الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ازدادوا كفراً لم يكن الله

ليغفر لهم و لا ليهديهم سبيلاً﴾. (٤)

و اثر هذه الملكة هو عدم استقرار صاحبها موقف واحد. كما قال تعالى: ﴿فان اصابه

خير اطمأن به و ان اصابته فتنة انقلب على وجهه﴾. (٥)

هذا ملخص الكلام و على هذا نرى التباين الواقع بين هذه الكلمات. ثم انا في هذه

الفصول نقتني أثر القوم في الفضائل و ما يرتبط بها و نخالفهم في الرذائل و ما يرجع إليها بمعنى

ادماج البحث عن فضائل متعددة في بحث واحد ثم افراد البحث عن كل رذيلة في باب

خاص.



## الرّذيلة السادسة: العجلة

وهي ما يضادّ التّأنيّ ومعناها كما في المفردات: طلب الشّيء قبل اوانه. و غالباً تصاحب الحمق، بمعنى انّ ما يترتّب عليها من الاعمال يصدر من غير تفكّر و تعقلّ فلذا انّ القرآن نقل عمّن يرضى بالعاجلة من الاخرة انّهم قالوا: ﴿لو كنّا نسمع او نعقل ما كنّا في اصحاب السعير﴾. (١)

وانّها صفة مذمومة تترتّب عليها آثار مذمومة. وكلّ من الصّفة و ما تترتّب عليها من الاثار سمّيت بالعجلة، كما انّ لفظة العجلة كثيراً ما تستعمل في غير هذا المعنى و هو التّقدم اي العاجل مقابل الآجل، فهو ليس بمذموم كما في قوله تعالى: ﴿فلا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه﴾. (٢)

وقوله تعالى: ﴿لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجلّ لهم العذاب﴾. (٣)

وقوله تعالى: ﴿اتى أمر الله فلا تستعجلوه﴾. (٤)

وقوله تعالى: ﴿فانّ للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب اصحابهم فلا يستعجلون﴾. (٥)

و نظيرها في القرآن و الروايات و الاستعمالات كثير جداً.  
و هذه الرذيلة نظير الحسد و الكبر موجودة في غالب الافراد إلا الاوحدى منهم و  
كان الإنسان عجيب بها.

قال تعالى: ﴿خلق الإنسان من عجل﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و يدع الإنسان بالشرّ دعائه بالخير و كان الإنسان عجولاً﴾. (٢)  
و هذه الآية الشريفة تدلّ على أنّ العجلة تستجلب الشرّ، فكان الشرّ خير للمستعجل  
فيطلبه، كما و قد تشير إلى أنّ التعجيل في الأمر يوجب أن يذر الآخرة و ياخذ الدنيا الدنيّة.  
قال تعالى: ﴿كلّا بل تحبّون العاجلة \* و تذكرون الآخرة﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿إنّ هؤلاء يحبّون العاجلة و يذكرون ورائهم يوماً ثقيلاً﴾. (٤)  
و قال تعالى: ﴿من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثمّ جعلنا له  
جهنّم يصلّيها مذموماً مدحوراً \* و من اراد الآخرة و سعى لها سعيها و هو مؤمن فاولئك  
كان سعيهم مشكوراً \* كلّا نمذّ هؤلاء و هؤلاء من عطاء ربّك و ما كان عطاء ربّك  
محظوراً﴾. (٥)

و في هذه الايات اشارة إلى أنّ من يذر الآخرة و ياخذ الدنيا يكون عجولاً، فلذا  
سميت الدنيا فيها بالعاجلة.

و من المعلوم أنّ من يتأخّر في الأمر و يطلب الشئ في وقته لا يطلب لذته في الدنيا،  
لأنّ متاعها قليل، بل ليس متاعها ازيد من ظاهر.

قال تعالى: ﴿يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا و هم عن الآخرة هم غافلون﴾. (٦)  
نعم من كان عجولاً يرضى بالحياة الدنيا من الآخرة.

١- الانبياء / ٣٧. ٢- الاسراء / ١١. ٣- القيامة / ٢٠ و ٢١. ٤- الإنسان / ٢٧.

٥- الاسراء / ١٨ - ٢٠. ٦- الزمزم / ٧.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتِلُمُ الْأَرْضَ أَرْضِيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾. (١)

و جملة القول ان العجول يذر مقام اللّقاء و لا يطلب الكمال و البقاء و يأخذ الفناء و يصرف عن ملك لا يبلى إلى دار الغرور و ملك لا يبقى، و يشتغل باللذات الفانية عن اللذات الباقية حتّى يخاطب يوم القيامة بقوله تعالى: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾. (٢)

و الحاصل أنّ العجلة من تسويلات الشّيطان و أنّها عنانه و لبئس العنان، فلذا روى: «أنّه أوصى جنوده بان يأتوا بنى ادم من قبل العجلة».

### المسارعة و المسابقة إلى الخيرات:

قد اشتهر أنّ العجلة في الخيرات ليست بمذمومة، و قد استدّل بايات و روايات منها: قوله تعالى: ﴿وَ سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾. (٣)

و قوله تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾. (٤)

و عن الصادق عليه السلام: «من همّ بشيئ من الخير فليعجله، فإنّ كلّ شيء فيه تأخير فإنّ للشّيطان فيه نظرة». (٥)

١- التّوبة / ٣٨. ٢- الاحقاف / ٢٠. ٣- آل عمران / ١٣٣. ٤- المائدة / ٤٨.

٥- اصول الكافي، ج ٢، باب تعجيل فعل الخير، ص ١٤٣، ح ٩.

وقوله رسول الله ﷺ: «انَّ الله يحبُّ من الخير ما يعجلُ»<sup>(١)</sup>.

ولكن هذا خطأ واضح، لأنَّ التعجيل في أمور الخير هو عدم تأخيرها عن وقته وعدم تفويت الفرصة، لا طلب الشيء في غير وقته ومن غير تفكير فيه حتَّى يصير من مصاديق العجلة فيكون مذموماً. ورواية الصادق عليه السلام المذكورة في الكافي الشريف كالصريح فيما ذكرنا.

فالعجلة مطلقاً مذمومة في الخير كانت او في الشرِّ، وكلَّما زادت في شدَّتها زادت في ذمِّها. فالعجلة المذمومة في الخيرات نظير اقامة الصلوات قبل وقتها لا المسارعة إلى الخيرات. فالتسابق إلى الصلوة في وقتها ممَّا اكَّد عليه في الاسلام غاية التأكيد، وليست من العجلة المذمومة، بل انَّها خير يقع في محلِّه.

و الظاهر انَّ هذا الخطأ ناش من اللفظ، وقد مرَّ في أوَّل البحث. و انَّ العجلة كثيراً ما تستعمل و يراد منها التَّقدُّم مقابل التَّأخُّر، و ذلك المعنى ليس بمذموم و العجلة المذمومة غيره.

و ليس بينهما وحدة و لا اشتراك إلَّا لفظاً.

و الحاصل انَّ العجلة في امور الخير بمعنى ايقاع الخير في محلِّه بلا تأخير خير، لأنَّه ربَّما يندم عليه فيتركه، و ربَّما ينسى و يأخذ الشَّيطان نصيبه منه، و ربَّما يمنعه مانع فيفوت عنه الفرصة. فلذا اكَّد القرآن و الروايات على تعجيل الخيرات و عدم تأخيرها. و هي ليست بالعجلة المذمومة، لأنَّها كما مرَّ تعريفها، هي طلب الشيء في غير اوانه، فهي مذمومة ملكة كانت او عملاً، قولاً كانت او فعلاً حركة كانت او سكوناً.

## روايات في التّأني والعجلة

- قال امير المؤمنين عليه السلام: «العجل يوجب العثار».<sup>(١)</sup>
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «الرّلل مع العجل».<sup>(٢)</sup>
- من وصايا امير المؤمنين عليه السلام عند الوفاة: «انهاك عن التسرّع في القول و الفعل».<sup>(٣)</sup>
- قال الباقر عليه السلام: «انما اهلك الناس العجلة، ولو انّ الناس تثبّتا لم يهلك احد».<sup>(٤)</sup>
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «العجول مخطئ و ان ملك، المتأني مصيب و ان اهلك».<sup>(٥)</sup>
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «اصاب متأنّ او كاد، اخطأ مستعجل او كاد».<sup>(٦)</sup>
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «التأني في العقل يؤمن الخطل، التروّي في القول يؤمن الزلل».<sup>(٧)</sup>
- قال الباقر عليه السلام: «الاناة من الله و العجلة من الشيطان».<sup>(٨)</sup>
- قال الصادق عليه السلام: «مع التثبّت تكون السّلامة و مع العجلة تكون الندامة و من ابتدأ بعمل في غير وقته كان بلوغه في غير حينه».<sup>(٩)</sup>

---

١ - غرر الحكم. ٢ - غرر الحكم. ٣ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٣٩، ح ٥.

٤ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٤٠، ح ١٠. ٥ - غرر الحكم. ٦ - غرر الحكم.

٧ - غرر الحكم. ٨ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٤٠، ح ١٠.

٩ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٣٣٨، ح ٣.

من وصايا امير المؤمنين عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام: «اخر الشر فانك اذ شئت تعجلته». (١)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «تأخير الشر افادة». (٢)

من كتاب امير المؤمنين عليه السلام للأشتر لما ولّاه مصر: «و لا تعجلن إلى تصديق ساع، فان الساعى غاش وان تشبه بالناصحين». (٣)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «ن كمال الحلم تأخير العقوبة». (٤)

قال الصادق عليه السلام كان ابي يقول: «اذا هممت بخير فبادر، فانك لا تدري ما يحدث». (٥)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «اذا عرض شيء من أمر الاخرة فابدأ به، و اذا عرض شيء من أمر الدنيا فتأنه حتى تصيب رشذك فيه». (٦)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «التؤدة ممدوحة في كل شيء إلا في فرص الخير». (٧)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «التثبت خير من العجلة إلا في فرص البر، العجلة مذمومة في كل أمر إلا فيما يدفع الشر». (٨)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «لا يستقيم قضاء الحوائج إلا بثلاث: باستصغارها لتعظم، و باستكثامها لتظهر، و بتعجيلها لتهنؤ». (٩)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «اياك و العجلة بالامور قبل اوانها، و التساقط فيها عند زمانها». (١٠)

١ - نهج البلاغة كتاب ٣١. ٢ - غرر الحكم. ٣ - نهج البلاغة، كتاب ٥٣.

٤ - غرر الحكم. ٥ - اصول الكافي، ج ٢، ص ١٤٢، ح ٣.

٦ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ٢١٥، ح ١٦. ٧ - غرر الحكم. ٨ - غرر الحكم.

٩ - نهج البلاغة، حكم ١٠١. ١٠ - بحار الانوار، ج ٧٧، ص ٢٦٤.



قال امير المؤمنين عليه السلام: «من الخرق العجلة قبل الامكان و الأناة بعد الفرصة».<sup>(١)</sup>  
قال امير المؤمنين عليه السلام: «لعجل قبل الامكان يوجب الغصّة».<sup>(٢)</sup>  
من وصايا امير المؤمنين عليه السلام لمحمد ابن أبي بكر لما ولّاه مصر: «صلّ الصلوة لوقتها  
الموقت لها ولا تُعجل وقتها لفراغ، ولا تؤخرها عن وقتها لاشتغال».<sup>(٣)</sup>  
و من خطبة له عليه السلام يؤمى فيها إلى الملاحم: «فلا تستعجلوا ما هو كائن مرسد، ولا  
تستبطئوا ما يجيء به الغد، فكم من مستعجل بما ان ادركه ودّ أنّه لم يدركه».<sup>(٤)</sup>

---

٣- نهج البلاغة، كتاب ٢٧.

٢- غرر الحكم.

١- بحار الانوار، ج ٧١، ص ١٤.

٤- نهج البلاغة، خطبة ١٥٠.



## الرّذيلة السّابعة: اضطراب الخاطر

هذه الرّذيلة بلاء عظيم و نار موقدة تطلع على الافئدة، فهي كفلك متلاطم مشرفٍ على الفرق، فضربت عليها الهم و الغم المتضمنة للوحشة الشديدة. فلا محالة فاكهة تلك الافئدة ليست إلّا ضعف النّفس و انهيار الإرادة و عدم القدرة على التصميم و فوت القابليات و البدائع فحينئذ لا يكون صاحبها إلّا زائداً على مجتمعه، إذ لا نشاط له. هذا قليل من كثير اثار هذه الرّذيلة.

و طريق تهذيب النّفس عن هذه الرّذيلة و تزيينها بضدّها و هو اطمينان الخاطر، فقد مضت الاشارة إليه مفصلاً فراجع و اعمل به. إلّا أنّه لا بدّ لنا من ان نذكر هنا دقيقة و هي انه يظهر من غير واحد من الايات ان هذه الرّذيلة تنبت في النفس تحت لواء الكفر و الفسق كما مرّ الكلام في فضيلة اطمئنان الخاطر من انها ليست إلّا تحت لواء الايمان و التقوى.

فتلك الايات لو سلم بانّها لا تدل على كون الايمان و التقوى علة منحصرة للأطمينان و كذلك لا تدل على كون الكفر و الفسق علة منحصرة لاضطراب الخاطر إلّا ان دلالتها على كون الايمان و التقوى علة في الجملة للطمأنينة و على كون الكفر و الفسق علة كذلك لأضطراب الخاطر مما لا يمكن انكاره. توضيح ذلك: ان قوله تعالى: ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ

بالأمن أن كنتم تعلمون \* الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن و هم مهتدون ﴿١﴾.

يدلّ بالمنطوق بوضوح على أن الطمأنينة و أمن القلب مرهونة للإيمان و التقوى كما يدلّ بالمفهوم على أن اضطراب الخاطر و عدم أمنه مرهون للكفر و الفسق. و انكار هاتين الدالّتين مكابرة.

نعم لا دلالة فيها على حصر العلة في الإيمان و التقوى من ناحية و في الكفر و الفسق من ناحية أخرى.

و كذلك قوله تعالى: ﴿و من يشرك بالله فكانما خرّ من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان سحيق﴾<sup>(٢)</sup> دلّ بتشبيه المعقول على المحسوس على أن من خرّ من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان سحيق كيف غلب عليه الاضطراب و الوحشة، و كيف هجم عليه الحزن، و كيف دق ورق و استرق بحسب الجسم و الروح. فكذا من كفر بالله العظيم او اشرك به او فسق.

و كذلك قوله تعالى: ﴿لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة او تحلّ قريباً من دارهم﴾<sup>(٣)</sup> يدلّ بتشبيه المعقول على المحسوس على أن من يكفر بالله العظيم يعيش في اضطراب دائم، كمن تصيبه قارعة او تصيب تلك القارعة اقربائه على الدوام.

و كذلك قوله تعالى: ﴿لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم﴾<sup>(٤)</sup> يدلّ بتشبيه المعقول على المحسوس على أن الظالم لنفسه او غيره يغلب عليه الرّيبة و الاضطراب حتّى يقطع قلبه كالباني أمره على ما لا أساس له، فكما أنه دائماً في الاضطراب الذي يقطع القلب فكذا الكافر و الفاسق و الظالم. و كذلك قوله تعالى: ﴿و الذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتّى إذا جاءه لم يجده شيئاً و وجد

الله عنده فوقه حساب و الله سريع الحساب \* او كظلمات في بحر لجّى يغشيه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا اخرج يده لم يكدرها و من لم يجعل الله له نوراً فماله من نور ﴿١﴾ يدلّ بالتشبيه على ان الكافر حيوته و عيشه كسراب لا حقيقة له، فيموت شيئاً فشيئاً في حياته بينما أنّ الجاهلين يخيّلون أنّه في راحة و ريحان. و يدلّ على انه في ظلمة شديدة موحشة فهو كمن يسبح في بحر لجّى يغشيه موج من فوقه موج من فوقه سحاب فتغلب حينئذٍ عليه الظلمات، فكذلك الكافر بهجوم الظلمات و الوحشة عليه يصير حيارى سكارى فلا يدرك شيئاً و لا يهدى إلى طريق و لا يستطيع حيلة و لا يهتدى إلى سبيل.

هذا التفسير بناءً على كون الاعمال في قوله تعالى: ﴿مثل الذين كفروا اعمالهم﴾ بمعنى حيوتهم و عيشهم. و اما لو كان بمعنى الطاعات فالمعنى انّ اعمال الكافر يوم القيامة كسراب هباء منثور موحشة، فلا دلالة إذاً للكرامة على ما نحن بصدده إلا على القول بدلالاتها على تجسّم الأعمال. بتقريب ان الاعمال يوم القيامة هي الاعمال في الدنيا، فمن كان حيوته و اعماله في الدنيا كسراب موحشة فهي في الآخرة ايضاً كذلك، قال تعالى: ﴿من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى و اضل سبيلاً﴾ (٢) ولكن الاظهر هو الذي فسّرنا به الآية الشريفة.



## الرّذيلة الثّامنة: الهلع

و هي ضدّ السكينة، و المراد بها عدم استقرار القلب عند تهاجم النقم او ظهور النعم. فالهلع يتلاطم قلبه عند وصول نعمة أو نعمة اليه، فتحرك العواصف و المشكلات قلبه، بل لعاصفةٍ ما أو مصيبة صغيرة أن تكسر ظهره، و كذلك النعم، فبمجرّد وصول نعمة إليه ولو كانت صغيرة ينسى نفسه و ربّه و يغلب عليه الرّذائل كالكبر و سوء الخلق و العجب و .... قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ هَلُوعًا \* فَأَذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا \* و إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ (١).

وقال تعالى ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذا ما ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِي \* وَأَمَّا إِذا ما ابْتَلِيَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ \* كَلَّا﴾ (٢).

و جملة القول ان الهلع ضدّ السكينة، فهي ملكة تمنع صاحبها عن السكون، بالجزع و الفزع و لغلبة اللسان و عيّه و اضطراب البدن و تغيير لون الوجه. فهذه الافعال كلها اثار الهلع فيضادّ الوقار. نعم قد تكون من اثار الخوف ايضاً فهو يضاّد الشجاعة او يناقضها

فتأمل.

قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذُهِبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حَدَادٍ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ مُحْكَمَةٍ وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَى لَهُمْ﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تَعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَانْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَانْتُمْ خَشَبٌ مُسْتَنْدَةً يَحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾. (٣)

فلو لم تكن لهذه الرذيلة إلا قوله تعالى ﴿فَأُولَى لَهُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ لكفاك ان تزيل هذه الرذيلة عن نفسك بالمجاهدات المشروعة و التضرع إلى الله تعالى و الدعاء و التوسل حتى يرفعه الله تعالى و يزيّنه بملكة السكينة و الوقار.



## الرّذيلة التاسعة: المزلة والتذبذب

وهي رذيلة مشؤومة توجب القلق الدائم والخيالات الواهية و الشكوك الواهية في جميع الأمور و صاحبها دائماً في حالة التردّد حتّى في الاعتقادات، و الذكر الحكيم انبأ عن ترتّب خسران الدارين عليها.

قال الله تعالى: ﴿و من الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمان به و ان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا و الاخرة ذلك هو الخسران المبين﴾. (١)  
وقال تعالى: ﴿ان الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم و لا ليهديهم سبيلاً﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء و لا إلى هؤلاء﴾. (٣)  
و من المؤسف عليه جداً أنّ كثيراً من الناس يعدّون من مصاديق هذه الايات الشريفه و السبب في ذلك ان من لا يكون عالماً و لا متعلماً يكون همجاً و يميل إلى كلّ شيء مال إليه المجتمع و يذهب إلى كلّ طريق يترسم له حقاً كان او باطلاً.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «الناس ثلاثة: اما عالم او متعلم او همج»<sup>(١)</sup>.

بل القرآن في آيات كثيرة يقول: ﴿اكثرهم لا يعلمون﴾، ﴿اكثرهم لا يعقلون﴾ و السبب في ذلك ايضاً ان من لم يستقر الايمان في قلبه يكون مذبذباً. فوصفهم التنزيل المبارك بقوله معيداً إياهم: ﴿اكثرهم لا يؤمنون﴾، ﴿اكثرهم لا يشكرون﴾.

و قال تعالى: ﴿قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا و لما يدخل الايمان في قلوبكم﴾<sup>(٢)</sup>.

و جملة القول فيها ان هذه الرذيلة محكّمة على اكثر الناس، بل الإنسان بطبعه يكون مذبذباً.

قال تعالى: ﴿و إذ انعمنا على الإنسان اعرض و نابجانبه و إذا مسّه الشركان يؤساً﴾<sup>(٣)</sup>.

كما انه بطبعه كان هلو عاً.

قال تعالى: ﴿ان الإنسان خلق هلو عاً \* إذا مسّه الشر جزوعاً \* و إذا مسّه الخير منوعاً﴾<sup>(٤)</sup>.

فازالة هذه الرذيلة تحتاج إلى العلم و العمل و المجاهدة حتّى ترفع و تطلع عن النفس و بعد ذلك تثبت فيها فضيلة الثبات في النظر.

قال تعالى: ﴿ان تنصر الله ينصركم و يثبت اقدامكم﴾<sup>(٥)</sup>.

### اقسام التذبذب و الثبات:

هذه القسمة باعتبار المتعلق، و إلا فنفس هذه الرذيلة كضدها و هي الثبات من باب

٣- الاسراء / ٨٣.

٢- الحجرات / ١٤.

١- نهج البلاغة، قصار الحكم، ١٤٧.

٥- محمد / ٧.

٤- المعارج / ١٩ - ٢١.

التشكيك، فلها مراتب شدة و ضعفاً و ليس لها اقسام.

الف - التذبذب في الدين، و معلوم ان هذا من اضرّ الأقسام بالمذبذب و أقبحها، لأنه ينزل صاحبه إلى حدّ الكفر و عدم التّوفيق للتوبة.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدادوا كفرًا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً﴾. (١)

و ذلك التذبذب يوجب التلاعب بالدين و التبعض فيما يقبله منه و ما لا يقبله.

قال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَانَنَا أَنتَ بقران غير هذا او بدّله﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ نؤمن ببعض و نكفر ببعض و يريدون ان يتّخذوا بين ذلك سبيلاً﴾. (٣)

ب - التذبذب في أمورهم الراجعة إلى الشرع و الدّار الآخرة، فليس لهم استقامة فيها ولا عزم، بل يكون ارادتهم في غاية الضعف فيقدّمون رجلاً و يؤخّرون أخرى، فهم دائماً في الطريق من غير الوصول إلى المقصود. اذ يتذبذبون بين الإقبال و الإدبار من غير التوسط في الأمور فلا توفيق لهم ولا نجاح في معاشهم. فيمثّلون قوله تعالى: ﴿خسر الدنيا و الآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾. (٤)

و هذا هو السرّ في وصيّة الذكر الحكيم المؤمنين أولاً بالثبات و اخذ كلّ شيء بقوة و بالاستقامة، قال تعالى: ﴿خذوا ما آتيناكم بقوة﴾ (٥) و قال تعالى: ﴿فأستقم كما امرت و من تاب معك﴾. (٦)

و ثانياً بأن خير الدارين مرتّب على الاستقامة. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا الله ثُمَّ استقاموا تتنزل عليهم الملائكة إلاّ تخافوا و لا تحزنوا و ابشروا بالجنّة الّتي كنتم

١- النساء / ١٣٧. ٢- يونس / ١٥. ٣- النساء / ١٥٠. ٤- الحجّ / ١١.

٥- البقرة / ٩٣. ٦- هود / ١١٢.

توعدون \* نحن اوليائكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴿١﴾.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. ﴿٢﴾

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَاهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾. ﴿٣﴾

ج - التذبذب في العهود والأيمان وفي الصداقة والرفقة حتى في النكاح. إذ نقض العهود والمواثيق ينشأ من هذه الرذيلة، فيتبدل الرفقة بالعداوة والزواج بالطلاق والظفر في المحاربات بالانكسار والهزم فيها.

فاياك ثم اياك والتذبذب في أمر آخرتك ودنياك. والذكر الحكيم شبه المذبذب في الأمر بشيخة غزلت أولاً ثم نقضها تقبيحاً لهذه الصفة المذمومة وللمتصف بها.

قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا﴾. ﴿٤﴾

فالمذبذب لا ثبات له، فيعتصم يوماً بمجبل الرحمن جلّ وعلا ويوماً آخر بمجبل الشيطان، وذلك باتيانه عملاً تارة وتركه تارة أخرى.

قال تعالى: ﴿مَذْبِذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾. ﴿٥﴾

فليس من أبناء الدنيا ولا من أبناء الآخرة فيخسرهما وذلك هو الخسران المبين.

## الفصل العاشر

الفضيلة العاشرة: حسن الظنّ

الرّذيلة العاشرة: سوء الظنّ و الوسوسة الفكرية



## الفضيلة العاشرة: حُسن الظَّنِّ

هذه الفضيلة ملكة تنشأ من سلامة النَّفس و نزاهتها، لأن القلب السليم لا يخطر فيه من أعمال الصالحين إلّا خيراً، بل من عملٍ يُحمَل على الخير ولو صدر عن غيرهم، ضرورة ان الطيب لا يخرج عنه إلّا الطيب كما ان الخبيث لا يخرج عنه إلّا الخبيث. قال الله تعالى: ﴿و البلد الطيب يخرج نباته باذن ربّه و الذي خبث لا يخرج إلّا نكداً﴾. (١)

فن حصلت له هذه الملكة لا يرى إلّا خيراً، فليس احتمال الخلاف عنده مفقوداً، أو مغفولاً عنه. و لذلك قد استعمل الذكر الحكيم الظَّنَّ و مشتقاته بدل العلم فيما كان احتمال الخلاف فيه مغفولاً عنه.

قال تعالى: ﴿حتّى إذ استيأس الرسل و ظنّوا انهم قد كذبوا﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و ظنّوا ان لا ملجأ من الله إلّا اليه﴾. (٣)

و جملة القول انّ من كانت له ملكة حسن الظَّنِّ لا يرى في عالم الوجود إلّا حسناً فضلاً في المؤمنين، قال تعالى: ﴿الاذي حسن كلّ شيء خلقه﴾. (٤)

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾. (١)  
ولله درّ من أنشد بالفارسيّة:

به جهان خرّم از آنم که جهان خرّم از اوست  
عاشقم بر همه عالم که همه عالم از اوست  
به ارادت بخورم زهر که شاهد ساقی است  
به ارادت بکشم درد که درمان هم از اوست

### اقسام حسن الظن:

حسن الظنّ وان كان من باب التشكيك فليس له اقسام إلا انه باعتبار المتعلق ينقسم إلى أقسام:

الف - حسن الظنّ بالله العظيم، وهو من أفضل مراتبه وقد رغب إليه في الوحي و الحديث وقد مرّ الكلام عنه في البحث عن الرجاء كما روينا هناك بعض الايات والروايات الرّاجعة إليه فراجع، وسيأتي نقل بعض الروايات تأكيداً وترغيباً.  
وقلنا هنا انه يكفي للالتفات إلى ذلك ان الله تعالى خلق موسى عليه السلام خارقاً للعادة، ثمّ جعله في بيت عدوه وربّاه هناك.

قال تعالى: ﴿وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾. (٢)

ثمّ أرسله إلى شعيب عليه السلام ليعلم عنه ما يحتاج إليه.

قال تعالى: ﴿فَلَبِثْ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾. (٣)

ثمّ بعثه رسولاً واعطاه معجزات باهرة.



قال تعالى: ﴿وإنا اخترتك فاستمع لما يوحى.... قال القها يا موسى فإلقها فإذا هي حية تسعى.... و اضمم يديك إلى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى﴾. (١)  
ثم أمره أولاً بالذهاب إلى عدوه الذي دعى الربوبية، وأوصاه أن يتلطف به ليعلم أنه يريد أن يرجع ويتذكر ويخشى وذلك لهدايته وصلاحه.  
قال تعالى: ﴿أذهبوا إلى فرعون أنه طغى﴾ فقولاً له قولاً لئناً لعله يتذكر أو يخشى﴾. (٢)

وأهم من ذلك كله أن الله تعالى أنزل كلمتيه التشريعية وهي القرآن، والتكوينية وهي الرسول ﷺ وعترته الطاهرة عليهم السلام من الأفق الأعلى إلى أدنى مراتب الوجود، وهو هذه الدنيا الدنية تحت حجب النور والظلمة من الكرسي إلى العرش، ومن العرش إلى القلم، ومنه إلى اللوح، ومنه إلى السموات السبع والأرضين السبع، فبذلك الحجب مكن الإنسان من أن يدركهما بعض الإدراك، ولم يكن ذلك كله إلا هداية الإنسان.  
قال تعالى: ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً﴾. (٤)  
وقال رسول الله ﷺ: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي». (٥)  
هذا مع أن الله علم أن الناس سيقتلونهم صبراً وزجراً ويهجرون القرآن هجراً ولكن مع ذلك كله حباً لهم قد أنزل الكتاب إليهم كما أرسل الرسول لهدايتهم.  
قال تعالى: ﴿يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾. (٦)

وقال رسول الله ﷺ: «ما أودى نبيّ مثل ما أوديت»<sup>(١)</sup>.

هذا شطر من رحمة الله تعالى على عباده، فما ظنك بعد ذلك برّب العالمين و ما ظنك با رحم الراحمين.

### روايات في حسن الظنّ بالله

عن الرضا عليه السلام: «أحسن الظنّ بالله، فإنّ الله عزّ وجلّ يقول: أنا عند حسن ظنّ عبدي المؤمن بي ان خيراً فخيئراً وان شراً فشرأ»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبد الله عليه السلام: «حسن الظنّ بالله ان لا ترجو إلّا الله ولا تخاف إلّا ذنبك»<sup>(٣)</sup>.  
قال الصادق عليه السلام أنّه قال: «والله ما اعطى مؤمن قطّ خير الدّنيا والاخرة إلّا بحسن ظنه بالله جلّ وعزّ ورجائه منه، وحسن خلقه، والكفّ عن اعتبار المؤمنين، وأيم الله يعذب الله مؤمناً بعد التّوبة والاستغفار إلّا بسوء الظنّ بالله وتقصيره من رجائه لله»<sup>(٤)</sup>.  
و عن أبي جعفر عليه السلام قال: وجدنا في كتاب عليّ بن أبي طالب عليه السلام ان رسول الله ﷺ قال وهو على منبره: والله الذي لا اله إلّا هو ما اعطى مؤمن خير الدّنيا والاخرة إلّا بحسن ظنه بالله ورجائه، وحسن خلقه، والكفّ عن اغتيال المؤمنين.  
والله الذي لا اله إلّا هو لا يعذب الله مؤمناً بعد التّوبة والاستغفار إلّا بسوء ظنه بالله وتقصير من رجائه بالله، وسوء خلقه، واغتيابه للمؤمنين.

والله ال+ذي لا اله إلّا هو لا يحسن ظنّ عبد مؤمن بالله كان الله عند ظنّ عبده المؤمن به، لانّ الله كريم بيده الخيرات، يستحي ان يكون عبده المؤمن قد أحسن به الظنّ والرجاء ثمّ يخلف ظنه ورجاءه له، فاحسنوا بالله الظنّ وارغبوا اليه.

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٦٦، ح ١٥.

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٦٦، ح ١٥.

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨٤، ح ٣٩.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٦٧، ح ١٦.

و قال عليه السلام: ليس من عبد ظنَّ به خيراً إلا كان عند ظنِّه به و ذلك قوله عزَّ وجلَّ ﴿ذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدِيكُمْ فَاصْبِحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

عنه عليه السلام قال، قال داود النبي عليه السلام: «يا ربَّ ما امن بك من عرفك فلم يحسن الظَّنَّ بك». (١)

عن أبي جعفر عليه السلام قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قال الله عزَّ وجلَّ لا يتَّكل العاملون على اعمالهم التي يعملون بها لثوابي، فانهم لو اجتهدوا و اتعبوا انفسهم اعمارهم في عبادتي كانوا مقصَّرين غير بالغين في عبادتهم كنه عبادتي، فيما يطلبون من كرامتي و النعيم في جنَّاتي و رفيع الدَّرجات العلى في جوارِي، ولكن برحمتي فيثقوا و فضلي فيرجوا، و إلى حسن الظَّنَّ بي فليطمئنوا، فانَّ رحمتي عند ذلك تدركهم و بمَنِّي ابلغهم رضواني و البسهم عفوي، فاني انا الله الرَّحمن الرَّحيم بذلك تسمَّيت». (٢)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يموتنَّ احدكم حتَّى يحسن ظنَّه بالله عزَّ وجلَّ، فانَّ حسن الظَّنَّ عزَّ وجلَّ ثمن الجنَّة». (٣)

من كتاب امير المؤمنين عليه السلام للاشتر: «انَّ البخل و الجور و الحرص غرائز شتَّى يجمعها سوء الظَّنَّ بالله كنونها في الاشرار». (٤)

و في نهج البلاغة: انَّ البخل و الجبن و الحرص غرائز شتَّى يجمعها سوء الظَّنَّ بالله». (٥)

ب - حسن الظَّنَّ بالتكوين و التشريع أي: حسن الظَّنَّ بما سواه تعالى. هذه الحالة توجب السرور الدائم و الرضى منه تعالى و مما يصيبه في الدنْيا فالعيش له هنيئ و هو عنه تعالى راض.

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٩٤، ح ٦٤.  
 ٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨٥، ح ٤٥.  
 ٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٨٥، ح ٤٦.  
 ٤ - بحار الانوار، ج ٧٧، ص ٢٤٣، باب ١٠، ح ١.  
 ٥ - نهج البلاغة، كتاب ٥٣.

و في الادعية عن بعضهم عليه السلام: «اللهم اني اسئلك ايمانا تباشر به قلبي و يقيناً حتى اعلم انه لن يصيبني إلا ما كتبت لي و رضني من العيش بما قسمت لي يا ارحم الراحمين»<sup>(١)</sup>.  
 بل في الكافي روى ان هذا الدعاء من ودائع الانبياء.  
 وهذه الحالة توجب ان يرى نظام الخلق اتم و احسن و اجمل و لا يرى فيه نقصاً و لا عيباً و لا قبحاً، فلا يرى شيئاً غير موزون. فلو رآه ينشد قول الحكيم و لله درّه:  
 ما ليس موزوناً لبعض من نغم      ففي نظام الكون كلّ منتظم<sup>(٢)</sup>  
 و يتشبه بقوله تعالى: ﴿و ان من شيء إلا عندنا خزائنه و ما ننزله إلا بقدر معلوم﴾<sup>(٣)</sup>.  
 و قوله تعالى: ﴿انا كلّ شيء خلقناه بقدر﴾<sup>(٤)</sup>.  
 و قوله تعالى: ﴿انزل من السماء ماءً فسالّت اودية بقدرها﴾<sup>(٥)</sup> و يقول انّ ما يشاهد من السيئة فهو من نفسي لا غيري فلا من الله و لا من عالم الخلقة.  
 و قال تعالى: ﴿ما اصابك من حسنة فمن الله و ما اصابك من سيئة فمن نفسك﴾<sup>(٦)</sup>.  
 و هذه الحالة توجب ان يرى البلايا و المصائب من اللطاف الخفية فيقول: قال الله تعالى: ﴿و لنبلونكم بشيءٍ من الخوف و الجوع و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات و بشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم و رحمة و اولئك هم المهتدون﴾<sup>(٧)</sup>.  
 و هذه الحالة توجب ان يرى اليسر مرهون العسر فلا يتوانى عند ظهور المشاكل، بل يتلو قوله تعالى: ﴿فان مع العسر يسراً﴾ \* ان مع العسر يسراً<sup>(٨)</sup>.

١- آخر دعا ابى حمزة الثمالي. ٢- المنظومة للحكيم السبزواري، ص ١٢٣.

٣- الحجر / ٢١. ٤- القمر / ٤٩. ٥- الرعد / ١٧. ٦- النساء / ٧٩.

٧- البقرة / ١٥٥. ٨- الانشراح / ٦- ٥.

و توجب ان يدرك ان وجوده ليس عبثاً و لا باطلاً، قال تعالى: ﴿أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً و انكم اليّنا لا ترجعون﴾. <sup>(١)</sup> و ان خلقه لم يكن إلّا للوصول إلى الكمالات غير المتناهية و على مصطلح علم الأخلاق للوصول إلى اللقاء و مراتبه اللاتناهية، قال تعالى: ﴿يا ايّها الإنسان انك كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه﴾. <sup>(٢)</sup> هذا نموذج من التكوين و كذلك في التشريع لان هذه الحالة توجب ان لا يرى الدين إلّا مسعدةً له، قال تعالى: ﴿من عمل صالحاً من ذكر او انثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة و لنجزينهم باحسن ما كانوا يعملون﴾. <sup>(٣)</sup>

فيدرك انّ الرسول رحمة و قرآنه نورٌ و هداية، قال: ﴿و ما ارسلناك إلّا رحمة للعالمين﴾. <sup>(٤)</sup>

و قال تعالى: ﴿قد جائكم من الله نور و كتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم﴾. <sup>(٥)</sup> و توجب ان لا يرى كلفة و مشقة في التشريع و ان كانت نفس التكليف ذات مشقة و كلفة فلذا سميت العبادات و اجتناب المحرمات بل المكروهات تكاليف و السرّ في ذلك انه ينظر التكاليف بنظرة ايجابية فيعتقد ان الطاعة فوز عظيم و توفيق منه تعالى و يؤمن ان التشريع ان هو إلّا لطف منه تعالى، فيسهل له كلّ صعب و يتيسر له كلّ عسر. فيلتفت إلى ان التشريع لم يكن إلّا لطفاً منه تعالى و لا اقل من انه يتوجه إلى أجره الاخرى، فيسرّ له كلّ عسير. بداهة ان الاجراء إذا توجّهوا إلى اجورهم لا يكون العمل لهم إلّا سعادة. هذه حال الاجراء.

و اما العارفون فالطاعة لهم الذّ من كلّ لذيذ فحسن ظنّهم خارج عن إطار البحث

٤- الانبياء / ١٠٧.

٣- النحل / ٩٧.

٢- الانشقاق / ٦.

١- المؤمنون / ١١٥.

٥- المائدة / ١٦.

رزقنا الله تعالى قطرة من ذلك البحر.

ج - حسن الظنّ بنفسه. وهذا ايضاً من المواهب العظيمة لأن التقدم و التعالى لا يحصل إلا بذلك.

توضيح ذلك: ان الإنسان اعجوبة الدهر، خليفة الله، مسجود الملائكة، امين الله، وروحه و... فبذلك الامتياز له ان يصل إلى ما لا يمكن ان يوصف بل لا تعلم نفس ما اخفى له من قرة عين. فحيث حسن الظنّ بنفسه و علمه بذلك و رجاؤه امكان الوصول إلى الدرجات العلى يحثه على العمل حتى يصل إلى ما شاء بل إلى ما لا يتصوره من المراتب العالية.

و الحاصل ان هذا القسم من حسن الظنّ يوجب الكمال و لا يصل الإنسان إليه إلا بهذا القسم منه.

فاذا كان له هذا القسم من حسن الظنّ لا يقول لا اقدر و لا يمكن لي، بل يقول لو شئت و ليكن. فبحسن ظنه هذا يتمكن من تسخير الملك و الملكوت.

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ (١).

و قال تعالى: ﴿الْمُتَّقِينَ إِنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاسْبِغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ (٢).

د - حسن الظنّ بالناس و هذا القسم هو الاذي هتم الاسلام به و اوصى مؤكّداً به في علمي الأخلاق و الفقه و اتفق الاصحاب على وجوب ذلك، كما و قد صنّف كثير من الفقهاء كتباً و رسائل في ذلك. و هذا هو المسمّى في الفقه باصالة الصّحة في فعل الغير. و معناها انه

إذا سمعت قولاً أو رايت عملاً من أخيك المسلم أو من اختك المسلمة و احتملت فيها الفساد، فيجب عليك أن تلقى ذلك الاحتمال و أن تضعه على الحسن، و يجب عليك أن تجعل لقولها أو فعلها محملاً بل محامل، حيث روى: يجب أن يجعل لفعلها سبعون محملاً.<sup>(١)</sup> فلو لم تقدر على أن تضعه على الوجه الحسن فلا تلومن إلا نفسك، لأنه يكشف عن ضعفك في اتصافك بهذه الملكة. و ملخص القول أن ذلك من الواجبات المؤكدة و تدل على وجوب ذلك الأدلة الأربعة.

فمن الكتاب قوله تعالى: ﴿لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِنَفْسِهِمْ خَيْرًا وَ قَالُوا هَذَا أَفْكٌ مَبِينٌ﴾.<sup>(٢)</sup>

و من الروايات قول أمير المؤمنين عليه السلام: «ضع أمر أخيك على أحسنه حتى يأتيك منه ما يغليك، و لا تظن بكلمة خرجت من أخيك سوءً و أنت تجد لها في الخير محملاً».<sup>(٣)</sup>  
و أما العقل فادراك العقل و الفطرة السليمة حسن هذه الملكة مما لا اشكال فيه كما أن ادراكها قبح ضدها و هو ملكة سوء الظَّن واضح كذلك.  
فحينئذ يمكن أن يقال: إن مثل الآية و الروايات المذكورة ليس إلا إرشاداً إلى حكم العقل و تأكيداً له كما في سائر الفضائل و الرذائل.

و أما الاجماع فقد مر أن الفقهاء و علماء الأخلاق اتفقوا على وجوب حمل فعل المؤمن على الصحيح و على حرمة حمله على القبيح و سيأتي زيادة توضيح لذلك ان شاء الله تعالى.





## الرّذيلة العاشرة: سوء الظّنّ و الوسوسة الفكرية

هذه الرّذيلة تنشأ من خبث الباطن، فصاحبها كمن يضع على عينيه نظارات سوداء فيرى الكون من منظر اسود و هو الذي ذكره التنزيل العزيز في معرض الهلاك، قال الله تعالى: ﴿و ظننتم ظن السوء و كنتم قوماً بوراً﴾<sup>(١)</sup>.

فهو لا يرى الاقوال و الافعال الا سيئة حتى الاقوال و الافعال التي لا جهة لها إلا جهة الحسن. فهو كما لا يحمل ما يكون ذا وجهين من الحسن و القبح على الحسن و لا يلغي و لا يغفل عن جهة السوء، كذلك لا يجعل الحسن حسناً بل يلبسه لباساً قبيحاً و يلفق لذلك جهة قبح.

و ربّما تترتب عليها آثار تنتهي إلى الكفر و القتل و الانتحار و .... لأنّ سوء الظّنّ بالله العظيم كثيراً ما ينتهي إلى الكفر، و سوء الظّنّ بالناس كثيراً ما يؤدي إلى التّفسيق بل إلى الحكم بوجوب قتلهم، و سوء الظّنّ بالخلقة كثيراً ما ينتهي إلى الانتحار و لا اقل من البطل و الكسل و الانغزال حتى يكون الإنسان كأنه عضواً زائداً بل عضواً فلجاً للمجتمع و سوء الظّنّ بنفسه ينتهي إلى اليأس الذي تترتب عليه مفسد. و سيأتي زيادة توضيح لذلك كله

ان شاء الله.

و ملخص القول ان هذه الرذيلة ضد حسن الظن، فكما ان المتصف بحسن الظن يغفل عن السوء فكذلك من له سوء الظن يغفل عن جهة الحسن في الأعمال. فلا يرى إلا سوء ولا يقدر على ان يضع الاقوال و الافعال على محمل حسن. فله سوء الظن حتى بالنسبة إلى نفسه فضلا عن غيره و إلى الله تعالى فضلاً عن غيره تعالى. و هوداء عظيم يتزايد يوماً بـ يوماً بل أنا فأنأ.

و السر في ذلك انه ينشأ من تسلط قوة الخيال عليه، و ان شئت قلت من استخدام الشيطان تلك القوة لا ضلاله و اسقاطه إلى الدرك الأسفل من الخسران في الدارين. فكلما يتابع تلك القوة و ان شئت قلت الشيطان يستحكم التسلط عليه حتى تؤثر على اعضائه فيرى و يسمع ما لا واقع له و ....

و قد اشتهر بين علماء معرفة النفس، انه داء لادواء له، فهو سرطان الروح يميت روح الإنسان كما ان السرطان يميت جسده ولكنه ليس بسديد، لانه و ان كان داء عظيم ولكن دوائه في غاية السهولة و هو عدم الاعتناء به، و التلقين و البناء على ضده، و هو حسن الظن و عدم ترتيب الاثر عليه اصلاً، بل ترتيب اثر الضد. فمرور الزمان قطعاً يقلع عرق تلك المادّة الخبيثة. و سيأتي زيادة توضيح لذلك في البحث عن اقسام هذه الرذيلة ان شاء الله. و علينا ان ننبّه صاحب هذه الرذيلة على ان الشيطان يوسوسه أن هذه الرذيلة مستمرة البقاء لا علاج لها. مع ان التجربة تثبت انها داء له الدواء و دوائها سهل المؤنة و هو مخالفة هذه الرذيلة و كسر أنف الشيطان بتلك المخالفة.

نعم مخالفة الهوى سيما هذه الهوى يعدّ من الجهاد الأكبر صعوبة و لكنها ممكنة للإنسان لو انضم إليها التبتل إلى الله تعالى بالدعاء و باسمائه الحسنی و هم اهل البيت عليهم السلام، و عادة كلمة: ﴿ لا حول و لا قوة إلا بالله العظيم ﴾ مؤثرة في ذلك.

## اقسام سوء الظّنّ والوسوسة الفكرية:

لهذه الرّذيلة كضدها وهو حسن الظّنّ اقسام:

الف - سوء الظّنّ بالله تعالى وهو اوردء الاقسام وقد رُتّب عليه في الذكر الحكيم عذاب شديد و جعل الاتصاف به من صفات المنافقين و المشركين و الجاهلين. ثم رُتّب عليه غضب الله تعالى و لعنه قال تعالى: ﴿و يعذب المنافقين و المنافقات و المشركين و المشركات الظّانين بالله ظنّ سوء عليهم دائرة السوء و غضب الله عليهم و لعنهم و اعدّ لهم جهنم و ساءت مصيراً﴾<sup>(١)</sup>. و باقتران هذه الآية الشريفة يفهم معنى الّتي قبلها ان المؤمنين الّذين يظنّون بالله الظن الحسن مضافاً إلى و صولهم إلى المقصود، لهم ثواب عظيم. قال تعالى: ﴿هو الّذي نزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم و لله جنود السّموات و الارض و كان الله عليمّاً حكيمّاً ليدخل المؤمنين و المؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها و يكفر عنهم سيئاتهم و كان ذلك عند الله فوزاً عظيماً﴾<sup>(٢)</sup>.

و قال تعالى: ﴿يظنّون بالله غير الحق ظنّ الجاهلية﴾<sup>(٣)</sup>.

و هذا القسم من سوء الظّنّ مضافاً إلى ان يسلب من الإنسان سناده، و معلوم ان من لا سناد له في الدنيا سيما عند المصائب و المشاكل ليهلك و يغلب عليه المصائب و تحطّمه في غالب الأحيان يسوقه إلى الكفر و الشكّ في عدل الله تعالى و رحمته و عناياته فلا محالة ينتهي انكار ذاته، تعالى الله عما يقول الظالمون.

ب - سوء الظّنّ بالخلقة، لأن من غلبت عليه هذه الرّذيلة يرى عالم الكون الّذي هو مظهر الرحمة و على مصطلح الفلاسفة هو كن الرحمانية، شوماً. فهو من اصحاب المشئمة

فلذا يرى العالم منبعثاً من المشئمة. فكثيراً ما يُعرب عما في ضميره في شعرٍ أو نثرٍ كما قال:

كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه      و جاهل جاهل تلقاه مرزوقاً

هذا الذي ترك الاوهام حائرة      و صير العالم التحرير زنديقاً

و قال بالفارسية:

اگر دستم رسد بر چرخ گردون      از او پرسم که این چون است و آن چون

یکی را داده‌ای صد ناز و نعمت      یکی را نان جو آغشته با خون

و قال ايضاً بالفارسية:

گر بر فلکم دست بدی چون یزدان      برداشتمی من این فلک را ز میان

وز نو فلکی دگر چنان ساختمی      کازاده به کام خود رسیدی آسان

و نظیر هذه الأشعار نظماً و نثراً في كلمات أهل الرذيلة كثير حتى نقل ان ابا العلاء

المعري اوصى ان يكتب على قبره:

هذا جناة أبي علي      و ما جنيتُ على أحد

و انت ترى ان هذه كلها لو لم تكن بشرك و كفر جلّ فلا اقل من كونها من الشرك و

الكفر الخفي، و انت تعرف خسران صاحب هذه الرذيلة حق المعرفة إذا تأملت في مثل قول

القائل بالفارسية:

جهان چون چشم و خدّ و خال و ابروست      که هر چیزش به جای خویش نیکو است

و في مثل قوله بالفارسية:

از دست دوست هر چه ستانی شکر بود

سعدی رضای خود مطلب چون رضای اوست

و نظیر ذلك كثير جداً، لأنه مثل تلك المقالات ينشأ من تركّب النقص و سوء الظنّ

على عكس هذه المقالات التي تنشأ من نشاط القلب و حسن الظن. فمثل صدر المتألهين

يقول لولا التضاد ما صحّ دوام الفيض في المبدء الجواد. وبعضهم يقول بالفارسية:  
دارنده چو تركيب طبائع آراست      از بهر چه افکند ورا درکم و کاست؟  
گر نيك آمد شکستن از بهر چه بود      ورنیک نیامد این صور عیب کراست  
فذاك حکيم و هذا حکيم، والفرق انه غلب عليه حسن الظّنّ و هذا غلب عليه سوء  
الظن.

فثل المولوى يقول :

از جمادى مردم و نامى شدم      وز نما مردم به حيوان سر زدم  
مردم از حيوانى و آدم شدم      پس چه ترسم کى ز مردن کم شدم  
حمله‌ای ديگر بميرم از بشر      تا برآرم چون ملائک بال و پر  
وز ملك هم بايدم جستن ز جو      کلّ شيء هالك إلا وجهه  
و آخر يقول:

گر آمدنم به خود بدى نامدمى      ورنيز شدن به من بدى کى شدمى  
به ز آن نبدى که اندرين دير خراب      نه آمدمى نه شدمى نه بدمى  
فذاك عارف حکيم و هذا عارف حکيم، ولكن بينهما بون بعيد کبعد الارض من  
السّماء. في كلام هذا نشاط الحياة و في كلام ذلك خمول الموت. شعر هذا يثلج الصدر و ذلك  
يحرق القلب. فهل ينشأ من الاسلام و الکفر، کلاً؟ بل ليس المنشاء إلا حسن الظّنّ و سوء  
الظن، فکأنّ الأوّل ينشاء من التفاته إلى قوله تعالى :

﴿قل اللهم مالک تؤتى الملك من تشاء و تنزع الملك ممّن تشاء و تعزّ من تشاء و  
تذلّ من تشاء بيدک الخير انّک على کلّ شيء قدير﴾. (١)  
و کأنّ الثّاني ينشأ من توجهه إلى قوله تعالى :

﴿قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً باضعفاً في النار﴾ وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً  
كنا نعدّهم من الاشرار ﴿أتخذناهم سخريةً ام زاغت عنهم الابصار﴾ ان ذلك لحقّ تخصم  
اهل النار﴾. (١)

ففي الحقيقة التفات الرجلين إلى هاتين الطائفتين من الايات ليس إلا من حسن الظنّ  
أو سوءه.

ج - سوء الظنّ بنفسه و هو على قسمين:

الأول - اعتقاده بأنه ضعيف غير قادر، ضعيف غير عالم و لا يمكن ان يحصل القدرة و  
العلم. و هذه من مكائد الشياطين الانس لاستغلال الغير.

فعصبة المجتارين و المستكبرين في كلّ زمان على هذه السيرة الخبيثة سيّما في زماننا هذا  
فهم يلقّنون الدول الضعيفة بحسب العلم و القدرة أن لا قدرة و لا علم لها و ليس لها أن تعلم  
و تقدر على شيء. و هذا من اهمّ علل انحطاط تلك الدول. فتظنّون أن لا حياة لها إلا بامداد  
من الدول العظمى ذوات القدرة و العلم. و لعلّ القرآن اشار إلى ذلك بقوله تعالى :

﴿ان فرعون علا في الارض و جعل اهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح ابنائهم و  
يستحي نساءهم انه كان من المفسدين﴾ (٢) و على كلّ حال أنّه ورد النهي عن ذلك في جملة  
من أي الذكر، منها:

قوله تعالى: ﴿يا ايّها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً و دوا  
ما عنّتم قد بدت البغضاء من افواههم و ما تخفى صدورهم اكبر قد بيّنا لكم الآيات ان  
كنتم تعقلون﴾. (٣)

الثاني - التشكيك في صحّة ما يصدر عنه من الأعمال و الأقوال، فيكون شكّاً كاً بل  
قطّاعاً بطلانه، وهو الذي اشتهر في اللسن بالوسواس، و في الاصطلاح بالوسوسة العملية.

فهو قد يشكّ بل يقطع فيما يضره و لا يقطع و لا يشك فيما ينفعه إلا بعسر و مشقة وإعادة الفعل بعدا عادته. و هو بلاء عظيم نعوذ بالله منه.

و هو غالباً يوجد في المتقدين في اعمالهم العبادية كالطهارة و النجاسة و الصلوة و الوضوء و الغسل، و قلّما يوجد في العبادات المالية ايضاً كالخمس و الزكاة و المعاملات كما انه قد يوجد في النظافة في المتجدين الذين يقطعون الخبز بالسكين لئلا تصل ايديهم إليه مع علمهم بكيفية طبخه.

و هو نوع من الجنون، فلذا ان الراوى لما وصف رجلاً عند أبي عبدالله عليه السلام بالعقل و الدراية ثم قال لكنّه وسواسي في عباداته تعجب عليه عن قوله و قال: و ايّ عقل له و هو يطيع الشيطان<sup>(١)</sup>!

نعم أنّه موجب لخسران الدنيا و الآخرة. و انهم كما يظلمون أنفسهم يظلمون الاقرباء و الاصدقاء بل هو ظلم عظيم على انفسهم و على غيرهم.

و هو من مكائد الشيطان الذي يأتي الإنسان من طريق الدين و على حدّ تعبير التنزيل العزيز يأتيه عن ايمانه.

قال تعالى: ﴿فَمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ \* ثُمَّ لَا تَجِدُنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَ عَنْ شَمَائِلِهِمْ وَ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

و العجب ان الشيطان ليوحى إليه اموراً دقيقة و ليلقى إليه اللقاءات لا يدركه أحد من الناس غير الوسواسيين، فإبليس هو الخناس الذي أمر القرآن ان يتعوذ منه بالله تعالى. فهو بتلك اللقاءات يحسب انه مهتد و يقطع بما لا واقع له.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

و قال تعالى: ﴿و من يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين و أنهم ليصدّونهم عن السبيل و يحسبون أنهم مهتدون﴾. (١)

و قال الله تعالى: ﴿قل اعوب ربّ الناس \* ملك الناس \* اله الناس \* من شرّ الوسواس الخناس \* الذي يوسوس في صدور الناس \* من الجنّة و الناس﴾. (٢)  
و لهذا الداء العظيم آثار سوء و كلها من المصائب العظيمة كهجوم الهموم و الغموم و الاضطرابات و الخوف على قلبه، و كرفع النشاط عنه، و كحبّه الانعزال و الكسل، و كاليأس عن روح الله و عن سعادة الدارين، و كتسلط النفرة حتّى عن نفسه عليه، و اعظم من الكل تخيله أنّه يحسن صنعاً و الناس كلّهم يتطرقون طريق الباطل، و هو خسران مبین، لأنّه جهل مرگب يؤدّي بصاحبه إلى الخسران، كما قد أنبا عنهم الذكر الحكيم بأنهم الأخسرین اعمالاً.

قال تعالى: ﴿هل نبئكم بالأخسرین اعمال؛ \* الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدّنيا و هم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً﴾. (٣)

و علاج هذا الداء العظيم - كما مرّ الكلام فيه - بعدم الاعتناء به و العمل بما يضاده و رفع اليد عن تلك الالتقاءات الفاسدة. و الروايات اكدت على ذلك تأكيدات بليغة و نحن سنذكرها.

نعم الدعاء و التوسل إلى المعصومين عليهم السلام و العبادة و اجتناب المعاصي مؤثرة جداً في علاجه و على تلك الاشياء ايضاً اكدت الروايات و نحن نذكرها ايضاً. كما ان مثل قوله تعالى: ﴿و من يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين﴾ (٤) يدلّ على ذلك. و لابدّ من ان يتذكر الواسواسي ان قطعه ليس بحجّة و شكّه ليس بشيء، و قد اجمع



الفقهاء على ذلك. وقد اشتهر بينهم أنّ قطع الوسواسي ليس بحجة، و شكّه ليس بشيءٍ و يبني في اعماله على ما ينفعه لا على ما يضرّه. كما أنّه اشتهر بينهم ان اعماله الموجبة للعسر حرام عليه، بل اشتهر ان اعماله الناشئة عن الوسوسة مطلقاً حرام، بل اشتهر أنّها فاسد. ولكن الذي لا بدّ من ان يعلم و يتذكر دائماً أنّه يوجب خسران الدارين و تترتب عليه المفسد التي مرّ بعضها. فهل يمكن القول بأنّ هذا الامر ليس بحرام بعنوان ثانوي؟ فلذا ترى ان الآيات و الروايات تطابقان على الحرمة المؤكّدة، فتلك الحرمة لو لم تكن من الاحكام الأولية فلا اقل من كونها من الاحكام الثانوية.

ففي الختام نحن نوصي الوسواسي بهذه العبارة: اياك ثمّ اياك عن هذا الامر الشنيع الموجب لخسران الدارين، و خف ثم خف و ارفع اليد عن هذه الالتقاءات الواهية الشيطانية. و اعمل ثم اعمل بالسيرة العرفية، و افعل ثم افعل بما يفعل المتشرعة، و اياك ثمّ اياك بما تريد من اعادة الفعل، لأن ذلك فاسد، بل أعد على نفسك ان علمي فاسد وانه ليس بشيءٍ. فعليك ثم عليك ثم عليك بالتلقين بمثل هذه العبارات و العمل على طبق ذلك التلقين و رفع اليد عن الموهومات اعتقاداً و عملاً.

لأنّه لا دواء لهذا الداء العظيم المخرب للبيوت، المزيل للمحبّة سيما محبّة الزوجين كلّ واحدٍ منهما بالنسبة إلى الآخر، المزيل لسعادة الدارين إلّا ما قلنا و هي المقاومة السليبة. فعليك ثم عليك ثم عليك بهذه المقاومة حتّى يقلع عرقه عن نفسك، و لا يمكن قلع مادته الفاسدة إلّا بالمداومة المستمرة. فبمرور الزمان يقلع عرقه شريطة كون المقاومة مستمرةً و يكون بالجملة لا في الجملة. بمعنى أنّه من يبتلى بالوسواس في الطهارة، و النجاسة مثلاً لا بدّ له من ان لا يعمل على قطعه فضلاً عن شكّه.

و ذلك لا يتحقق يوماً او اياماً بل يكون مادام الداء موجوداً. و كذلك لا يكون غباً و يوماً فيوماً او برهة من الزمان دون برهة منه اوفي بعض الأزمان دون بعض اوفي بعض

الأمكنة دون بعض آخر بل يلزم أن يكون مستمراً. فبذلك الدوام والاستمرار يرفع ذلك الداء العظيم والبلاء الشديد. وفي روايات كثيرة هو شاهد لما قلنا فنذكر بعضها.

## روايات في الوسواس وفي العمل و علاجه

عن رجل صالح [موسى بن جعفر] عليه السلام قال: «سألته عن الرجل يشكّ فلا يدرى واحدة صلى او اثنتين او ثلاثاً أو أربعاً تلتبس عليه صلاته؟ قال: كلّ ذا؟<sup>(١)</sup>

قال، قلت: نعم.

قال: فليمض في صلاته و يتعوّذ بالله من الشيطان، فإنّه يوشك ان يذهب عنه». <sup>(٢)</sup>  
عن أبي عبدالله عليه السلام: في الرجل يكثر عليه الوهم في الصلوة فيشكّ في الركوع فلا يدرى أركع أم لا؟ و يشكّ في السجود فلا يدرى أسجد أم لا؟ فقال: لا يسجد و لا يركع و يمضى في صلاته حتّى يستيقن يقيناً». <sup>(٣)</sup>

قال الرضا عليه السلام: «إذا كثّر عليك السهو في الصلوة فامض على صلاتك و لا تعد». <sup>(٤)</sup>  
عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إذا عليك السهو فامض على صلواتك، فإنّه يوشك أن يدعك

---

١ - يعنى: كلّ صلوة كذلك؟

٢ - وسائل الشيعة، ج ٥، باب ١٦، من ابواب الخلل في الصلوة، ص ٣٣٠، ح ٤.

٣ - وسائل الشيعة، ج ٥، باب ١٦، من ابواب الخلل في الصلوة، ص ٣٣٠، ح ٥.

٤ - وسائل الشيعة، ج ٥، باب ١٦، من ابواب الخلل في الصلوة، ص ٣٣٠، ح ٦.

أَمَّا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ»<sup>(١)</sup>.

عن زرارة و أبي بصير جميعاً قالوا، قلنا له: «الرَّجُلُ يَشْكُ كَثِيراً فِي صَلَاتِهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى وَلَا مَا بَقِيَ عَلَيْهِ؟  
قال: يعبد.

قلنا: فَإِنَّهُ يَكْثُرُ عَلَيْهِ ذَلِكَ كُلَّمَا عَادَ شَكَّ؟

قال: يَمْضِي فِي شَكِّهِ، ثُمَّ قَالَ: لَا تَعُودُوا الْخَبِيثَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ نَقْضَ الصَّلَاةِ فَتَطْمَعُوهُ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ خَبِيثٌ مَعْتَادٌ لَمَّا عَوَّدَ، فَلْيَمْضِ أَحَدُكُمْ فِي الْوَهْمِ وَلَا يَكْثُرَنَّ نَقْضُ الصَّلَاةِ، فَإِنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ مَرَّاتٍ لَمْ يَعُدْ إِلَيْهِ الشَّكُّ.

قال زرارة: ثُمَّ قَالَ: أَمَّا يَرِيدُ الْخَبِيثَ أَنْ يَطَاعَ، فَإِذَا عَصَى لَمْ يَعُدْ إِلَى أَحَدِكُمْ»<sup>(٢)</sup>.  
أَنَّ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «كَانَ الرَّجُلُ مِمَّنْ يَسْهُو فِي كُلِّ ثَلَاثٍ فَهُوَ مِمَّنْ كَثُرَ عَلَيْهِ السَّهْوُ»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «لَا سَهْوَ عَلَى مَنْ اقْرَأَ عَلَى نَفْسِهِ بِسَهْوٍ»<sup>(٤)</sup>.  
عن عبد الله بن سنان، قال: «ذَكَرْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا مَبْتَلًى بِالْوَضُوءِ وَالصَّلَاةِ وَقُلْتُ هُوَ رَجُلٌ عَاقِلٌ؟ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَآيُّ عَقْلٍ لَهُ وَهُوَ يَطِيعُ الشَّيْطَانَ؟ فَقَالَ: سَلْهُ، هَذَا الَّذِي يَأْتِيهِ مِنْ آيِّ شَيْءٍ هُوَ؟ فَإِنَّهُ يَقُولُ لَكَ: نَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ»<sup>(٥)</sup>.

١ - وسائل الشيعة، ج ٥، ص ٣٢٩، باب ١٦، من ابواب الخلل في الصلوة، ح ١.

٢ - وسائل الشيعة، ج ٥، ص ٣٢٩، باب ١٦، من ابواب الخلل في الصلوة، ح ٢.

٣ - وسائل الشيعة، ج ٥، ص ٣٣٠، باب ١٦، من ابواب الخلل في الصلوة، ح ٧.

٤ - وسائل الشيعة، ج ٥، ص ٣٣٠، باب ١٦، من ابواب الخلل في الصلوة، ح ٨.

٥ - وسائل الشيعة، ج ١، ص ٤٦، باب ١٠، من ابواب مقدمة العبادات، ح ١.

## روايات في الوسوسة وفي التفكير و علاجها

عن محمد بن حمران قال: «سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الوسوسة وإن كثرت؟ فقال: لا شيء فيها، تقول: لا اله إلا الله»<sup>(١)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال، قلت له: إنه يقع في قلبي أمر عظيم، فقال: قل لا اله إلا الله. قال جميل: فكلما وقع في قلبي شيء قلت: لا اله إلا الله فيذهب عني»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله هلكت، فقال له ﷺ: أتاكَ الخبث فقال لك: من خلقك؟ فقلت: الله فقال لك: الله من خلقه؟ فقال: إي بعثك بالحق لكان كذا، فقال رسول الله ﷺ: ذلك والله محض الايمان.

قال ابن أبي عمير: فحدثت بذلك عبدالرحمن بن الحجاج فقال: حدثني أبي، عن أبي عبدالله عليه السلام أن رسول الله ﷺ عني بقوله هذا «والله محض الايمان» خوفه أن يكون قد هلك حيث عرض له ذلك في قلبه»<sup>(٣)</sup>.

عن علي بن مزيار قال: «كتب رجل إلى أبي جعفر عليه السلام يشكو إليه لما يخطر على باله، فأجابه في بعض كلامه: إن الله عز وجل إن شاء ثبتك فلا يجعل لا بليس عليك طريقاً. قد شكى قوم إلى النبي ﷺ لما يعرض لهم، لأن تهوى بهم الريح أو يقطّعوا حب إليهم من

٢- اصول الكافي، ج ٢، ص ٤٢٤، ح ٢.

١- اصول الكافي، ج ٢، ص ٤٢٤، ح ١.

٣- اصول الكافي، ج ٢، ص ٤٢٥، ح ٣.

أن يكلموا به.

فقال رسول الله ﷺ: أتجدون ذلك؟

قالوا: نعم.

فقال: والذي نفسي بيده إن ذلك لصريح الايمان، فاذا وجدتموه فقولوا: امنا بالله و

رسوله ولا حول ولا قوة إلا بالله»<sup>(١)</sup>.

عن أبي جعفر عليه السلام: قال: «إن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنني

نافقت، فقال: والله ما نافقت ولو نافقت ما أتيتني. تعلمني ما الذي رابك؟ اظن العدو

الحاضر [الخاطر] أذاك فقال لك: من خلقك؟ فقلت: الله خلقني. فقال لك: من خلق الله؟

قال: إي والذي بعثك بالحق لكان كذا. فقال: إن الشيطان أتاكم من قبل الاعمال فلم

يقو عليكم فأتاكم من هذا الوجه لكي يستزلكم، فاذا كان كذلك فليذكر احدكم الله

وحده»<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: «أتى النبي ﷺ رجل فقال: يا نبي الله الغالب علي الدين

وسوسة الصدر، فقال له: النبي ﷺ قل: «توكلت على الحي الذي لا يموت، الحمد لله

الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدّل وكبره

تكبيراً».

قال: فصبر الرجل ما شاء الله، ثم مرّ على النبي ﷺ فهتف به فقال: ما صنعت؟

فقال: أدمنت ما قلت لي يا رسول الله فقضى الله دين وأذهب وسوسة صدرى»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله قد لقيت

شدة من وسوسة الصدر وأنا رجل مدين معيل محوج، فقال له: كرّر هذه الكلمات: «توكلت

٢- اصول الكافي، ج ٢، ص ٤٢٥، ح ٥.

١- اصول الكافي، ج ٢، ص ٤٢٥، ح ٤.

٣- اصول الكافي، ج ٢، ص ٥٥٤، ح ٢.

على الحيّ الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له وليّ من الدّلّ كبره تكبيراً».

فلم يلبث أن جاءه فقال: أذهب الله عني وسوسة صدرى وقضى عني ديني ووسّع عليّ رزقي».<sup>(١)</sup>

قال امير المؤمنين عليه السلام: «صوم ثلاثة ايام من كلّ شهر: أربعاء بين خمسين وصوم شعبان يذهب بوسواس الصدر وبلابل القلب».<sup>(٢)</sup>

عن أبي عبدالله عليه السلام قال، قال امير المؤمنين عليه السلام: «صيام شهر الصبر و ثلاثة ايام في كلّ شهر يذهبن ببلابل الصدر».<sup>(٣)</sup>

عن الصادق عليه السلام: «ذكرنا اهل البيت شفاء من الوعك والاسقام ووسواس الرّيب».<sup>(٤)</sup>

قال رسول الله ﷺ: «هو الأوّل والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم».<sup>(٥)</sup>

قال الصادق عليه السلام: «بسم الله وبالله محمّد رسول الله ولا حول ولا قوّة إلا بالله العلي العظيم امسح عني ما احذر».<sup>(٦)</sup>

قال رسول الله ﷺ: «اعوذ بالله القوي من الشّيطان الغوى واعوذ بمحمّد الرضى من شرّ ما قدّر وقضى واعوذ بالله النّاس من شرّ الجنّة والنّاس اجمعين».<sup>(٧)</sup>

وقد روى: «ان اكل الرمان و غسل الرأس بالسّدر والسواك و شرب ماء النّيسان لرفع الوسوسة مؤثر».<sup>(٨)</sup>

- 
- |                                       |                                       |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| ١- اصول الكافي، ج ٢، ص ٥٥٥، ح ٣.      | ٢- بحار الانوار، ج ٩٧، ص ٧٢، باب ٥٦.  |
| ٣- بحار الانوار، ج ٩٧، ص ١٠٠، باب ٥٩. | ٤- بحار الانوار، ج ٨١، ص ٢٠٣، باب ٤٥. |
| ٥- مفاتيح الجنان.                     | ٦- مفاتيح الجنان.                     |
| ٧- مفاتيح الجنان.                     | ٨- مفاتيح الجنان.                     |

د - سوء الظن بالغير.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾<sup>(١)</sup>. يظهر من الآية الشريفة أن سوء الظن مطلقاً حرام إلا أن العذاب لا يترتب عليه إلا إذا أظهره باللسان، وما لم يظهر فهو معفو عنه، لأنه صرف خطور والخطورات معفو عنها. وقد استفاضت الروايات في ذلك، منها رواية الرفع المشهورة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: وضع عن أمي تسع خصال: الخطأ والنيسان وما لا يعلمون وما لا يطيقون وما اضطروا إليه وما استكروها عليه والطيرة والوسوسة في التفكير في الخلق والسجد ما لم يظهر بلسان أو يد»<sup>(٢)</sup>.

و ملخص الكلام أن الآية تدل على حرمة سوء الظن أخلاقياً وإن كان غير حرام فقهاً ما لم يظهره. ولعل رفع العذاب عنه لأنه كالحسد يكون كثير الابتلاء لعموم الناس. ولكن لا بد أن يعلم أنه بلاء عظيم، لذلك سلب أمير المؤمنين عليه السلام عن صاحبه الإيمان و قال: «لا إيمان مع سوء الظن»<sup>(٣)</sup> وأمر بالابتقاء عن صاحبه وجعله شر الناس و قال: «شر الناس من لا يثق باحد لسؤ طئه»<sup>(٤)</sup> بل جعله شر الاثم واقبح الظلم و قال: «سوء الظن بالمحسن شر الاثم واقبح الظلم»<sup>(٥)</sup>.

و نظير هذه الروايات كثير يأتي ذكرها إن شاء الله تعالى.

و هذه الرذيلة تنشأ منها مفسد عظيمة كالغيبة والاسائة والاشاعات المذعومة و البهتان والتفسيق والتكفير والقتل والفرقة بين الاحبة والطلاق بين الزوجين. وربما رأينا تفسيق الاخيار و تكفيرهم و قتلهم لهذه الرذيلة الفاسدة المفسدة. وربما رأينا نسبة الفحشاء إلى ذوات العفاف لهذه الرذيلة الفاسدة المفسدة. وربما رأينا ترتب المعاصي

٣ - غرر الحكم.

٢ - اصول الكافي، ج ٢، ص ٤٦٣، ح ٢.

١ - الحجرات / ١٢.

٥ - غرر الحكم.

٤ - غرر الحكم.



العظيمة كالتّهمة والغيبة والاسائة لهذه الرّذيلة الفاسدة المفسدة.

فأيّاك و هذه الرّذيلة التي تجمع رذائل كثيرة و ذنوباً عظيمة. فلو لم يكن تنبّه لفساد هذه الرّذيلة و افسادها إلّا حديث الافك في القرآن و قوله تعالى: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّتِمْ وَ تَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ تَحْسِبُونَهُ هَيِّنًا وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ .... إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ﴾<sup>(١)</sup> لكفاك ان تقلع مادّة هذه المفسدة العظيمة عن نفسك.

و هذا الدّاء العظيم ضرب من الجنون و كثيراً ما تخیّل و يترتّب على ذلك التّخیّل ما يضحك به الثّكلى، كالظّان أنّ المصوّت وراء جدار البيت يتكلّم مع زوجته، أو الظّانة أنّ الملطّف بأمّه أو أخته يحبّها حبّ الجنس؛ و كلا الظّنّين يضحك بهما حتّى الأطفال و المجانين. و ملخّص الكلام أنّ سوء الظّنّ بالغير خطره عظيم، فيجب رعه و عدم الاعتناء به و عدم ترتّب الاثر عليه حتّى يبس و يقلع عرقه. فقبل احراق ايمان صاحبه و شخصيته و حيثيته و شرفه، برفع اليد عن ترتّب الاثار عليه يحرق اصله و فرعه و قد استفاضت الرّوايات في الامر بحسن الظّنّ و النهي عن سوء الظّنّ، و نذكر بعض تلك الرّوايات تيمناً و تبرّكاً. و نرجوا ان يستعين صاحب سوء الظّنّ بتلك الرّوايات و يقلع مادّة الفساد، و ينور بنورها قلبه، و يرفع ظلمات تلك الرّذيلة ان شاء الله تعالى.

## روايات في حسن الظنّ و سوء الظنّ

- قال امير المؤمنين عليه السلام: «ضع أمر اخيك على احسنه حتى يأتيك منه ما يغلبك و لا تظنّ بكلمة خرجت من أخيك سوءً و ادنت تجد لها في الخير محملاً». (١)
- قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «اطلب لأخيك عذراً فان لم تجد له عذراً فالتمس له عذراً». (٢)
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «حسن الظنّ من افضل السجايا و اجزل العطايا». (٣)
- عن امير المؤمنين عليه السلام: «حسن الظنّ راحة القلب و سلامة الدين». (٤)
- عن امير المؤمنين عليه السلام: «من حسن ظنه بالناس حاز منهم المحبة». (٥)
- قال الصادق عليه السلام: «خذ من حسن الظنّ بطرف تروح به قلبك و بروح به امرك». (٦)
- قال امير المؤمنين عليه السلام: «افضل الورع حسن الظنّ». (٧)
- من كتاب امير المؤمنين عليه السلام للأشتر لما و لاه المصّر: «ثمّ اعلم انه ليس شيء بأدعى لحسن ظنّ و ال بر عيته من احسانه إليهم، و تخفيفه المؤونات عليهم و قلّة استكراهه اياهم على ما ليس له قبلهم، فيكن في ذلك أمر تجتمع لك به حسن ظنّك بر عيتك، فانّ حسن الظنّ يقطع عنك نصباً طويلاً. و انّ أحقّ من حسن ظنّك به لمن حسن بلاؤك عنده و أحقّ من

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٧، ح ١٥.

١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٦، ح ١١.

٥- غرر الحكم.

٣- غرر الحكم. ٤- غرر الحكم.

٧- غرر الحكم.

٦- بحار الانوار، ج ٧٨، ص ٢٠٩، ح ٨٤.

ساء ظنّك به لمن ساء بلاؤك عنده»<sup>(١)</sup>.

عن امير المؤمنين عليه السلام: «إياك أن تغلبك نفسك على ما تظنّ ولا تغلبها على ما تستيقن فانّ ذلك من اعظم الشرّ»<sup>(٢)</sup>.

قال المسيح بن مريم عليه السلام: «يا عبيد السوء تلومون الناس على الظنّ ولا تلومون أنفسكم على اليقين»<sup>(٣)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «إنّ الجبن والبخل والحرص غريزة واحدة يجمعها سوء الظنّ»<sup>(٤)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «لا ايمان مع سوء الظنّ»<sup>(٥)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «سوء الظنّ يفسد الأمور ويبعث على الشرور»<sup>(٦)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «سوء الظنّ بمن لا يخون من اللؤم»<sup>(٧)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «طوء الظنّ بالمحسن شرّ الاثم واقبح الظلم»<sup>(٨)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «إياك أن تسيء الظنّ فانّ سوء الظنّ يفسد العبادة»<sup>(٩)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «شرّ الناس من لا يثق باحد لسوء ظنّه ولا يثق به احد لسوء ظنّه»<sup>(١٠)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «إنّ احقّ من ساء ظنّك به لمن ساء بلاؤك عنده»<sup>(١١)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «ليس من العدل القضاء على الثقة بالظنّ»<sup>(١٢)</sup>.

٢ - غرر الحكم.

١ - نهج البلاغة، كتاب ٥٣.

٤ - بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٣٠٤، ح ٢١.

٣ - تحف العقول، ص ٣٧٣.

٧ - غرر الحكم.

٦ - غرر الحكم.

٥ - غرر الحكم.

١١ - نهج البلاغة، كتاب ٥٣.

١٠ - غرر الحكم.

٩ - غرر الحكم.

١٢ - نهج البلاغة، حكم ٢٢٠.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «الرجل السوء لا يظن باحد خيراً لانه لا يراه إلا بوصف نفسه». (١)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشرير لا يظن باحد خيراً، لانه لا يراه إلا بطبع نفسه». (٢)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «المرء حيث يجعل نفسه من دخل مداخل السوء اتهم، من عرض نفسه التهمة فلا يلومن من اساء به الظن». (٣)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «مجالسة الاشرار تورث سوء الظن بالاخيار». (٤)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «من ساء ظنه، ساء وهمه». (٥)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «من ساءت ظنونه اعتقد الخيانة بمن لا يخون». (٦)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «من غلب عليه سوء الظن لم يترك بينه وبين خليل صلحاً». (٧)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «أسو الناس حالاً من لم يثق باحد لسوء ظنهم ولم يبق به احد لسوء فعله». (٨)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «من لم يحسن ظنه استوحش من كل أحد». (٩)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «الرؤية توجب الظنة». (١٠)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «المريب أبداً عليل». (١١)

قال امير المؤمنين عليه السلام: «لكل انسان أرب، فابعدوا عن الريب». (١٢)

- 
- |                                      |                                      |                                      |
|--------------------------------------|--------------------------------------|--------------------------------------|
| ١ - غرر الحكم.                       | ٢ - غرر الحكم.                       | ٣ - بحار الانوار، ج ٧٨، ص ٩٣، ح ١٠٤. |
| ٤ - بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٩٣، ح ٣١. | ٥ - غرر الحكم.                       | ٦ - غرر الحكم.                       |
| ٧ - بحار الانوار، ج ٧٧، ص ٢٢٧.       | ٨ - بحار الانوار، ج ٧٨، ص ٩٣، ح ١٠٤. |                                      |
| ٩ - غرر الحكم.                       | ١٠ - غرر الحكم.                      | ١١ - غرر الحكم.                      |
|                                      |                                      | ١٢ - غرر الحكم.                      |

قال امير المؤمنين عليه السلام: «من كثرت رييته، كثرت غيبته»<sup>(١)</sup>.

قال الصادق عليه السلام: «حسن الظّنّ اصله من حسن ايمان المرء وسلامة صدره، وعلامته ان يرى كلّ ما نظر إليه بعين الطهارة والفضل، من حيث ما ركب فيه وقذف من الحياء والامانة والصيانة والصدق. قال النبي ﷺ: احسنوا ظنونكم بأخوانكم تغتتموا بها صفاء القلب، ونقاء الطبع.

و قال أبي بن كعب: إذا رأيتم احد اخوانكم في خصلة تستنكرونها منه فتأولوا لها سبعين تأويلاً، فان اطمأنت قلوبكم على احدها وإلا فلو موافقكم حيث لم تعذروه. في خصلة سترها عليه سبعون تأويلاً وانتم اولى بالانكار على انفسكم منه»<sup>(٢)</sup>.

محمّد بن الفضل عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال قلت له: جعلت فداك. الرّجل من اخواني يلغني عنه الشّيء الاذي كره، فاسأله عنه، فينكر ذلك، وقد اخبرني عنه ثقات؟ فقال لي: يا محمّد كذب سمعك وبصرك عن اخيك، فان شهد عندك خمسون قسامة و قال لك قولاً فصدّقه وكذبهم، ولا تدع عنّ عليه شيئاً تشينه به وتهدم مروّته، فتكون من الذين قال الله عزّ وجلّ ﴿انّ الذين يحبّون ان تشيع الفاحشة في الذين امنوا﴾<sup>(٣)</sup>.  
عن الصادق عليه السلام قال: «المؤمن اصدق على نفسه من سبعين مؤمناً عليه»<sup>(٤)</sup>.

قال امير المؤمنين عليه السلام: «أيها النّاس من عرف من اخيه وثيقة دين و سداد طريق فلا يسمعنّ فيه اقاويل النّاس، أمّا أنّه قد يرمى الرّامى ويخطئ السّهامن ويحيل الكلام وباطل ذلك يبور والله سميع وشهيد، أمّا أنّه ليس بين الحقّ والباطل إلا اربع اصابع.

فسئل عن معني قوله هذا؟

فجمع اصابعه ووضعها بين اذنه وعينه، ثمّ قال: الباطل ان تقول: سمعت، والحق ان

١ - غرر الحكم. ٢ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٦، باب ٦٢، ح ١٢.

٣ - سفينة البحار، ص ١١١، مادّه ظنن. ٤ - سفينة البحار، ص ١١١، مادّه ظنن.

تقول: رأيت». (١)

تنبيهان:

بقي أن نذيل هاتي الفضيلة والرذيلة أي حسن الظن و سوءه بأمرين هامّين نذكرهما تمييزاً لبحث و رفعاً لبعض الشبهات.

### التنبيه الأول

إنّ المؤمن عزيز و أنّه اعظم حرمة من كلّ شيء فيحرم اساءته و اذلاله حتّى عُدّ الاساءة عليه اساءة على الله و محاربة معه تعالى. فعن أبي جعفر عليه السلام قال: «لما اسرى بالنبي ﷺ قال يا ربّ ما حال المؤمن عندك؟ قال يا محمّد من اهان لي وليّاً فقد بارزني بالمحاربة». (٢) كما يحرم على المؤمن اذلال نفسه، و لعلّ الرواية الشريفة تشمل من اهان نفسه ايضاً. و ان ابّيت عن ذلك فقد مرّ الكلام مفصّلاً في البحث عن فضيلة كبر النفس، و ذكرنا هناك روايات في حرمة اذلال النفس.

و المسموع من بعض مدّعى العرفان غير حضيضٍ منه، من جعل نفسه في مواضع التّهمة لئلاّ لا يشتهر عند الناس بالزّهد و التّقوى و لئلاّ يستقبل الناس اليه، فهو غير مسموع، بل حرام بيّن، و لا يجوز لأحدٍ أن يتجاهر بالفسق و الفجور ولو كان من أهلها، كما لا يجوز ان يجعل نفسه موضع التّهمة و سوء الظّنّ. و قد استفاضت الرّوايات في ذلك و نذكر بعضها. فسوء الظّنّ بالمسلمين حرام و جعل المسلم نفسه موضع سوء الظّنّ ايضاً حرام، و قد تطابق الرّوايات على الامرين. أمّا حرمة سوء الظّنّ بالمسلمين فقد مرّت الرّوايات فيها، و أمّا حرمة جعل نفسه موضع سوء الظّنّ فنذكر بعضاً منها ههنا.

## روايات في التحرز عن مواضع التهمة

عن سفيان الثوري عن الصادق عليه السلام قال، قال لي أبي: «يا بني من يصحب السوء لا يسلم، ومن يدخل مداخل السوء يتهم ومن لا يملك لسانه يندم»<sup>(١)</sup>.

فيما أوصى به أمير المؤمنين عليه السلام عند وفاته: «إياك و مواطن التهمة و المجلس المظنون به السوء، فان قرين السوء يغرّ جليسه»<sup>(٢)</sup>.

عن الصادق عليه السلام قال، قال النبي ﷺ: «أولى الناس بالتهمة من جالس أهل التهمة»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي جعفر عن أبيه، عن جده عليه السلام قال، قال أمير المؤمنين عليه السلام: «من وقف نفسه موقف التهمة فلا يلومنّ من اساء به الظنّ»<sup>(٤)</sup>.

قال أبو الحسن عليه السلام: قال أبو عبد الله عليه السلام: «اتّقوا مواضع الريب و لا يقفّن احدكم مع أمّه في الطريق، فانه ليس كلّ احد يعرفها»<sup>(٥)</sup>.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «من دخل مداخل السوء اتهم، من عرض نفسه التهمة فلا يلومنّ من اساء به الظنّ»<sup>(٦)</sup>.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «مجالسة الاشرار تورث سوء الظنّ بالاخيار»<sup>(٧)</sup>.

## التنبيه الثاني:

- 
- |  |  |
|--|--|
| ١ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩٠، باب ٤٦، ح ١.   | ٢ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩٠، باب ٤٦، ح ٢.   |
| ٣ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩٠، باب ٤٦، ح ٣.   | ٤ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩٠، باب ٤٦، ح ٤.   |
| ٥ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩١، باب ٤٦، ح ٧.   | ٦ - بحار الانوار، ج ٧٨، ص ٩٣، باب ١٦، ح ١٠٤. |
| ٧ - بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٩٧، باب ١٤، ح ٣١. |  |

انَّ حسن الظَّنَّ لا ينافي الاحتياط والحزم والإحكام في الأمور بل يلائمها كمال الملائمة، بل حسن الظَّنَّ من دون ذلك يكون في أغلب الأحيان بلهاً ومذموماً.

فالإنسان يجب ان يحكم عليه حسن الظَّنَّ بالغير، وأما عند المعاملات فيجب عليه ان يكتبها و يأخذ عليها رهاناً ويشهد عليها كما نطق به القرآن الشريف.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلِيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِيَ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخُسَ مِنْهُ شَيْئاً.... وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ.... وَلَا يَأْبَ الشَّاهِدَانِ إِذَا مَا دَعَا وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكَمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى إِلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِلَّا تَكْتُبُوهَا وَاسْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ.... وَأَنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾ (١).

فترى انَّ هذه الآية الشريفة كيف اوصت بالإحكام في باب المعاملات مع انَّ قوله تعالى: ﴿لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ (٢). أمر موكِّداً بحسن الظَّنَّ بالغير. وانَّ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ (٣) نهى عن سوء الظَّنَّ بالغير. وليس هذا كله إلا لوجوب حسن الظَّنَّ و حرمة سوء الظَّنَّ في الأمور ولكن يجب الإحكام والاحتياط والحزم فيها ايضاً.

وبهذا المقال يجمع بين الروايات ايضاً، لانَّ بعض الروايات يدلُّ على وجوب حسن الظَّنَّ بالمسلم و حرمة سوء الظَّنَّ به كما مرَّت الروايات في ذلك، ولكن بعض الروايات يدلُّ على أنَّه باستيلاء الفساد على المجتمع لا يجوز حسن الظَّنَّ بالغير، منها:

قول الكاظم عليه السلام: «إِذَا كَانَ الْجَوْرُ أَغْلَبَ مِنَ الْحَقِّ لَمْ يَحِلَّ لِأَحَدٍ أَنْ يَظُنَّ بِأَحَدٍ خَيْرًا



يعرف ذلك منه»<sup>(١)</sup>.

وقول الهادي عليه السلام: «إذا كان زمان العدل فيه اغلب من الجور فحرام ان يظنّ باحد سوء حتى باحد خيراً حتى يبدو ذلك منه»<sup>(٢)</sup>.

و نظيرهما كثير فيفهم من مثل هذه الروايات انّ المتهم بالسوء لا يجوز ان يحسن به الظنّ و يجوز بل يلزم ان يُساء به.

فالجمع بين هاتين الطائفتين من الروايات و تلك الروايات بأنّه يجب حسن الظنّ بالغير و يحرم سوء الظنّ به، كان من كان، إلا أنّه لا يجوز الا اعتماد على المتهم بالسوء و يجب ان يعامل معه بالحزم و الاحتياط و الاحكام في الامور.

و الشاهد على ذلك قول أبي عبدالله عليه السلام: «انّي اردت ان استبضع بضاعة إلى اليمن، فاتيت ابا جعفر عليه السلام فقلت: انّي اريد استبضع فلاناً. فقال لي: اما علمت أنّه يشرب الخمر؟ فقلت قد بلغني من المؤمنين أنّهم يقولون ذلك فقال: صدّقهم، فإنّ الله يقول: يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين»<sup>(٣)</sup>.

و هذه الرواية و امثالها كالنص فيما ذكرنا سيّما استشهاد عليه السلام بآية الاذن و هي قوله تعالى:

﴿و منهم الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين﴾<sup>(٤)</sup>.

لأن الآية الشريفة في مقام بيان انّ النبي ﷺ لا يكون اذنّاً بل يكون اذن خير، فهو بما له من سعة الصدر لا يظهر ما علمه من الناس بل يخفيه، و أمّا بحسب العمل فيؤمن بالله و يصدّق المؤمنين في بعض الآثار آخذا بيديه الاحتياط و الاجتناب عمّا يقولون في حقّه أنّه

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٧، ح ١٧.

١- بحار الانوار، ج ٧٨، ص ٣٢١، ح ١٦.

٤- التوبة / ٦١.

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٦، ح ١٣.

كذا وكذا.

يشاهد أن الإيمان بالله تعالى تعدى بحرف الباء والإيمان للمؤمنين تعدى بحرف اللام. وكل إشارة إلى أن النبي ﷺ مع حسن ظنه بالغير يصدقه عملاً لا اعتقاداً فلا يؤمن بهم، بل يراقبهم، كما كان سيرته في المنافقين كذلك. وبما ذكرنا يظهر معنى قول الكاظم عليه السلام.

عن محمد بن الفضل قال: «قلت لموسى بن جعفر عليه السلام الرجل من اخواني يبلغني عنه الشيء الذي اكره له. فاسأله عنه فينكر ذلك، وقد اخبرني عنه قوم ثقات؟ فقال لي: يا محمد كذب سمعك وبصرك عن اخيك، فان شهد عندك خمسون قسامة أنه قال قولاً، وقال لك لم اقله، فصدقه وكذبهم، ولا تزيعن عليه شيئاً تشينه به وتهدم به مروته، فتكون من الذين قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾. (١)

فالمراد من تصديقه وتكذيبهم هو حسن ظنه به وتبرير ما قالوا عنه لا تصديقه وتكذيبهم في العمل، لأنه كيف يمكن الحكم بتصديق الواحد وتكذيب الخمسين. فمثل هذه الرواية لا تنافي وجوب الاجتناب عنه عملاً والاحتياط والحزم والاحكام في معاملاته. وبعبارة أخرى يجب تصديقه اعتقاداً وتصديقهم عملاً، فيصدقه بأنه مسلم يحمل قوله وعمله على الصحة ويجب حسن الظن به ويصدقهم على أنهم مسلمون يحمل قولهم على الصحة وأنهم لا يقولون إلا رافة، فيجب الاحتياط والحزم والاحكام في الأمور معه. فترجع الروايات كلها إلى أمر واحد عقلي وهو أن المؤمن سليم الصدر وله حسن الظن وله سعة الصدر فهو اذن خير، ولكنه ذو حزم واحتياط في أعماله مع الناس سيما المتهمين بالسوء. فمثل رئيس القوم مع وجوب حسن ظنه برعيته لا يجعل الأمور الهامة على عاتق

المتهمين، بل يحذر ممّن يتّهم بالعداوة.

قال امير المؤمنين عليه السلام للمالك الأشتر: «الحذر الحذر كلّ الحذر من عدوّك بعد صلحه، فإنّ العدوّ ربّما قارب ليتغفّل، فخذ الحزم واتّهم في ذلك حسن الظنّ». (١)

و مثل الرّعيّة مع وجوب حسن الظنّ بالرئيس لا يعطى أمر دينه و دنياه بالمتّهم بالسوء منه فضلاً من الفاسق و الفاجر.

قال الصادق عليه السلام: «إذا رأيتم العالم محبّاً للدنيا فاتهموه على دينكم فإنّ كلّ محبّ يحوط ما أحبّ». (٢)

قد تمّ بحمد الله تعالى

المجلد الأوّل من كتاب الأخلاق

و يتلوه المجلد الثاني، و يبدأ بالفصل الحادي عشر



## الفهرس

أهميّة علم الأخلاق .....	٥
تطور التّأليف الأخلاقيّة في الثّقافة الإسلاميّة .....	٥
سيرة التّأليف في مصادر الأخلاق .....	٥
حاجة الفنّ إلى كتاب حديث .....	٥
أهمّ مميّزات هذا الكتاب .....	٥
أسلوب الكتاب و محتواه .....	٥
أهميّة علم الأخلاق .....	٩
تطور التّأليف الأخلاقيّة في الثّقافة الإسلاميّة .....	١٢
سيرة التّأليف في مصادر الأخلاق .....	١٥
حاجة الفنّ إلى كتاب حديث و بأسلوب جامع .....	١٩
أهمّ مميّزات كتاب «الأخلاق» و النواحي الفنيّة فيه .....	٢٠
أسلوب الكتاب و محتويه .....	٢٢
تقدير و ثناء .....	٢٣
خطبة الكتاب .....	٢٥
مقدّمة الكتاب .....	٢٧
الفصل الأوّل تعريف علم الأخلاق .....	٢٩
تعريف علم الاخلاق .....	٣١
الأخلاق من الفطريّات .....	٣١
الأخلاق من العلم الحضوري .....	٣٢
العقل النظري و العقل العملي .....	٣٣
الأخلاق النّظري و الأخلاق العملي .....	٣٣
نسبيّة الأخلاق و اطلاقها .....	٣٤
الأخلاق وسيلة إلى الله تعالى .....	٣٥

٣٩	الفصل الثاني موضوع علم الاخلاق .....
٤١	موضوع علم الاخلاق .....
٤١	الإنسان ما هو؟ .....
٤٣	خلق الإنسان لماذا؟ .....
٤٥	التوفيق بين الآيات التي تخصّ الانسان .....
٤٧	ما الفرق بين الإنسان و الملك و الحيوان؟ .....
٤٧	الفرق بين الفضائل و الرذائل .....
٤٨	نقد على نظرية علماء الاخلاق .....
٥١	الحسن و القبح العقليان .....
٥٣	الحركة إلى الحق تعالى .....
٥٥	الفصل الثالث فوائد علم الاخلاق .....
٥٧	فوائد علم الاخلاق .....
٥٧	الفائدة الاولى تجسّم العمل .....
٦٩	تتميم .....
٧٦	رفع اشكال خلود أهل النار .....
٨٦	الفائدة الثانية نشوء الأعمال كلّها من الملكات و الهويّات .....
٨٨	الفائدة الثالثة توقف العلم المفيد على الفضائل .....
٩٩	آيات في العالم غير المهذب .....
١٠٢	روايات في العالم غير المهذب .....
١٠٥	آيات في توقف العلم على العمل .....
١٠٦	روايات في توقّف العلم على العمل .....
١٠٨	روايات في توقّف العمل على العلم .....
١١٠	الفائدة الرابعة توقف العبوديّة على الفضائل .....
١١٧	الفصل الرابع وجوب تهذيب النفس .....
١١٩	وجوب تهذيب النفس عن الرذائل .....
١١٩	دليل الكتاب .....

١٢١	لماذا اكّد القرآن على الأخلاق هذا التأكيد؟!
١٢٣	دليل السنّة.....
١٢٦	دليل الاجماع .....
١٣٣	دليل العقل.....
١٣٩	الفصل الخامس كيفيّة التزكية .....
١٤١	كيفيّة التزكية.....
١٤١	مقدّمة .....
١٤٢	طرق تهذيب النفس .....
١٥٤	١- التّقوى.....
١٥٩	آيات في مخالفة الهوى .....
١٦٠	روايات في مخالفة الهوى .....
١٦١	آيات في التّقوى .....
١٦٣	روايات في التّقوى .....
١٦٥	٢- المراقبة .....
١٦٧	روايات في المراقبة .....
١٦٨	المراقبة بمعنى آخر .....
١٧١	روايات في المراقبة بمعنى آخر .....
١٧٦	مراقبة الاستاذ.....
١٨٧	مراقبة الرفيق و نظارته .....
١٨٩	آيات في مراقبة الرفيق .....
١٩١	روايات في مراقبة الرفيق .....
١٩٥	٣- العبرة من السّير و التّاريخ .....
٢٠٢	آيات في العبرة من السّير و التّاريخ .....
٢٠٤	روايات في العبرة من السّير و التّاريخ .....
٢٠٦	٤- الحبّ في الله .....
٢٠٩	آيات في الحبّ في الله .....

٢١١	روايات في الحب في الله
٢١٤	٥- الانذار والتبشير
٢١٦	آيات في الانذار والتبشير
٢٢٠	٦- الحب لله تعالى
٢٣١	آيات في حب الله
٢٣٢	روايات في حب الله
٢٣٥	أدعية في حب الله
٢٣٧	اقوال في حب الله
٢٤١	القسم الأول من الكتاب
٢٤٣	مقدمة المراد من الأخلاق والاخلاقيات
٢٤٥	الفصل الأول
٢٤٧	الفضيلة الاولى اليقين
٢٤٨	طريق حصول اليقين
٢٥١	فوائد اليقين
٢٥٧	آيات في اليقين
٢٥٨	روايات في فضل اليقين
٢٥٩	روايات في تفسير اليقين
٢٦١	روايات في فوائد اليقين
٢٦٢	روايات في مراتب اليقين
٢٦٥	الرديلة الاولى الرية
٢٦٦	اقسام الرية
٢٦٦	١- الشكوك غير المستقرة
٢٦٧	٢- التوهمات والتخيلات والظنون غير المعبرة
٢٦٩	٣- الخوف والحزن
٢٧٠	٤- الوسوسة
٢٧١	اقسام الوسوسة



٢٧٤	آيات في الوسوسة
٢٧٥	روايات في الوسوسة
٢٧٨	٥- الجهل
٢٨٥	روايات في ذمّ الجهل
٢٨٧	آيات في الريبة
٢٨٩	الفصل الثاني
٢٩١	الفضيلة الثانية التّوحيد
٢٩١	اقسام التّوحيد
٢٩٢	اقسام التّوحيد الذاتيّ
٢٩٤	اقسام التّوحيد الصّفاي
٢٩٥	روايات في توحيد الصّفات
٢٩٨	اقسام التّوحيد العباديّ
٢٩٩	اقسام التّوحيد الافعال
٣٠٨	روايات في فضل التّوحيد
٣١٠	روايات في فطريّة التّوحيد
٣١٣	الرّذيلة الثانية الشّرك
٣١٦	آيات في الشّرك
٣١٩	الفصل الثالث
٣١٩	الرّذيلة الرابعة المكر والخدعة والكيد
٣٢١	الفضيلة الثالثة التفكّر
٣٢١	مقدّمة
٣٢١	١- مبدأ الفكر
٣٢٢	٢- تركيب الإنسان من المادّة والروح أو من الجسم والنّفس
٣٢٣	٣- كيفيّة تركيب الانسان
٣٢٣	٤- اسماء الرّوح في القرآن
٣٣٠	٥- روايات في الإنسان وابعاده

٣٣٥	..... فضل التّفكّر
٣٣٧	..... روايات في فضل التّفكّر
٣٣٩	..... آيات في التّفكّر في الآفاق والأنفس
٣٤١	..... آيات في التّفكّر في القرآن
٣٤٢	..... آيات في التّفكّر في الموت
٣٤٣	..... روايات في التّفكّر في الموت
٣٤٤	..... آيات في التّفكّر في المعاد
٣٤٥	..... الرّذيلة الثالثة الغفلة
٣٤٥	..... مفسد الغفلة
٣٤٩	..... آيات في الغفلة
٣٥١	..... روايات في الغفلة
٣٥٣	..... الرّذيلة الرّابعة المكر والخدعة والكيد
٣٥٦	..... آيات في الكيد
٣٥٧	..... آيات في المكر
٣٥٩	..... روايات في المكر
٣٦١	..... الفصل الرّابع
٣٦٣	..... تعريف الشّجاعة
٣٦٥	..... مراتب الشّجاعة
٣٦٨	..... روايات في الشّجاعة
٣٦٩	..... الفصل الخامس الفضيلة الخامسة الخوف من الله تعالى
٣٧٣	..... اقسام الخوف
٣٧٥	..... الخوف مقول بالتشكيك
٣٧٦	..... آيات في الخوف
٣٧٨	..... روايات في الخوف
٣٨٢	..... سوء العاقبة
٣٨٢	..... معاني سوء العاقبة

٣٨٣	موجبات سوء العاقبة
٣٨٥	آيات في سوء العاقبة
٣٨٦	روايات في سوء العاقبة
٣٩٠	قصص في سوء العاقبة
٣٩٤	قصص في حسن العاقبة
٣٩٩	الفصل السادس الرجاء بالله تعالى
٤٠١	الفضيلة السادسة الرجاء بالله تعالى
٤٠٣	مراتب الرجاء
٤٠٥	الخوف و الرجاء مقرونان متلازمان
٤٠٧	آيات في الرجاء
٤٠٩	روايات في الرجاء
٤١٣	ادعية في الرجاء
٤١٥	الفصل السابع الفضيلة السابعة كرامة النفس
٤١٧	الفضيلة السابعة كرامة النفس
٤١٩	مراتب الكرامة و اقسامها
٤٢٠	الشخصية ذاتية و اكتسابية
٤٢١	الرديلة الخامسة دناءة النفس
٤٢٢	مراتب دناءة النفس و اقسامها
٤٢٥	روايات في ذم السؤال و دناءة النفس
٤٣٣	الفصل الثامن الغيرة و الحمية
٤٣٥	الفضيلة الثامنة الغيرة و الحمية
٤٣٦	اقسام الغيرة و الحمية
٤٤٧	روايات في الغيرة
٤٥١	الفصل التاسع
٤٥١	الفضيلة التاسعة التأني، السكينة، الثبات، الوقار
٤٥١	الرديلة السادسة العجلة

٤٥١	الرذيلة السابعة اضطراب الخاطر
٤٥١	الرذيلة الثامنة الهلوع
٤٥١	الرذيلة التاسعة المزلة والتذبذب
٤٥٣	الفضيلة التاسعة التأني، السكينة، الثبات، الوقار
٤٥٧	دفع وهم
٤٦٣	الرذيلة السادسة المسارعة والمسابقة إلى الخيرات
٤٦٥	روايات في التأني والعجلة
٤٦٩	الرذيلة السابعة اضطراب الخاطر
٤٧٣	الرذيلة الثامنة الهلع
٤٧٥	الرذيلة التاسعة المزلة والتذبذب
٤٧٦	اقسام التذبذب والثبات
٤٧٩	الفصل العاشر
٤٧٩	الفضيلة العاشرة حسن الظن
٤٧٩	الرذيلة العاشرة سوء الظن والوسوسة الفكرية
٤٨١	الفضيلة العاشرة حسن الظن
٤٨٢	اقسام حسن الظن
٤٨٤	روايات في حسن الظن بالله
٤٩١	الرذيلة العاشرة سوء الظن والوسوسة الفكرية
٤٩٣	اقسام سوء الظن والوسوسة الفكرية
٥٠١	روايات في الوسواس وفي العمل وعلاجه
٥٠٣	روايات في الوسوسة وفي التفكير وعلاجها
٥٠٨	روايات في حسن الظن وسوء الظن
٥١٢	تنبيهان
٥١٢	التنبيه الأول
٥١٣	روايات في التحرز عن مواضع التهمة
٥١٣	التنبيه الثاني